

جہاں نے راوِ گرگوں کو دیک مرِ خود آگاہے

# تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی

قدس سیرۃ العزیز

ترتبہ

محمد منظور نعمانی

میر الفقار "کنو" (اٹلیا)

ناشر

مکتبہ سراجیہ خانقاہ احمدیہ سعیدیہ ۰ موسیٰ زئی شریف

ضلع ڈیرہ اسماعیل خان - (پاکستان)

پاکستان میں اس کتاب کے حقوق اشاعت و طباعت مولانا محمد منظور  
مدیر الفرقان لکھنؤ (انڈیا) کی خصوصی اجازت کے ساتھ مکتبہ سراج  
میں کو حاصل ہیں۔ جن صاحبان کو جتنے نسخے درکار ہوں مکتبہ سراج سے طلب کر

نام کتاب تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی

مرتب مولانا محمد منظور نعمانی

طابع و ناشر انڈیا کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

طابع و ناشر پاکستان (پہلی بار) محمد سعد سراجی مرشد بابا مالک مکتبہ سراج

ملی اشاعت جدید (پاکستان) ۱۳۹۷ ہجری بمطابق ۱۹۷۷ء

صفحات و سائز ۳۶۶ صفحات ۲۳ x ۱۸

قیمت PRICE RS. 27/-

طابع: ایم منیر قاضی  
ملی پرنٹرز ۹-سرکلر روڈ لاہور  
ملنے کا پتہ

مکتبہ سراجیہ

خانقاہ احمدیہ سعیدیہ موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ اسماعیل خان (پاکستان)  
لاہور میں ملنے کا پتہ

میلان احمد معرفت حضرت مولانا قاری حافظ شاہنواز صاحب امام خطیب

جامع مسجد سیڈاں والی گیلانی سٹریٹ پاکستانی چوک

اچھرہ روڈ - اچھرہ لاہور

# گزارش

”مکتبہ سراجیہ“ کو اس امر کے اظہار پر فخر ہے کہ مکتبہ کا آغاز کار ہی شریعت و طریقت کو ان کی حقیقی شکل میں اجاگر کرنے اور شریعت و طریقت سے متعلق لٹریچر کی اشاعت و طباعت سے ہوا ہے فالجہد للہ۔

آج جب کہ اسلام اور اُس کے لوازم و تعلقات کے خلاف بہر شو اہل فتن و ہوا متحد ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے ہیں اس امر کی ضرورت اور شدید ہو جاتی ہے کہ شریعت و طریقت کے رُخ تاباں کو اور نمایاں کیا جائے۔

یہ کتاب جو آپ کے ہاتھوں میں ہے اس مبارک سہتی کے احوال کرامت مآل اور اس کے مشن کا بھرپور تذکرہ ہے جو ابوالبرکات بدرالدین حضرت شیخ احمد عمر مہدی، انواروقی الاولیسی الرحمانی رحمۃ اللہ علیہ کے مبارک اسم سے موسوم ہے اور دنیا کے ”مجدد الف ثانی“ کے مشہور و مقبول نام سے جانتی پہچانتی ہے۔ ع

ہر سو ہے اُن کے نام کا ڈنکا بجا ہوا

”مکتبہ سراجیہ“ حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ ایدیٹر الفرقان ”لکھنؤ (انڈیا) کا مشکور و ممنون ہے کہ انھوں نے مکتبہ سراجیہ کی درخواست پر ”تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی“ ”تجلیات ربانی“ (تلمیخص مکتوبات امام ربانی) اور مکتوبات حضرت خواجہ محمد معصوم سہروردی (اردو تلمیخص) کی اشاعت و طباعت کے حقوق ”مکتبہ سراجیہ“ ہی کو ارزانی فرمائے۔

انشاء اللہ تعالیٰ مؤخر الذکر دو کتابیں بھی جلد ہی طبع ہو کر آپ کی آنکھوں کو نور اور

دلوں کو سرور بخشنے لگی۔ مذکور تینوں کتابوں کے حقوق طباعت باقاعدہ طور پر مکتبہ سراجیہ ہی کو تحریر حاصل ہیں۔ اس بابت مولانا نعمانی صاحب موصوف کے خاکسار کے نام دو گرامی ناموں کے عکس کتاب کے آخر میں ضم ہیں۔

مکتبہ سراجیہ کے قیام و بنا کا مقصد اولین ملت اسلامیہ کو ستھری اور اعلیٰ دینی و روحانی تازہ کنی اور ادبی کتب طبع کر کے مہیا کرنا ہے۔

کارکنان مکتبہ سراجیہ کی یہ سعی و کوشش ہوگی کہ مشہور فی الآفاق مجمع البحار منظر الانوار العالم۔ الفاضل والقطب الکامل حاجی الحرمین الشریفین عمدة التالکین۔ زبدة العارفین تائثر سنن سید المرسلین محبوب رب العالمین سراج الملت والدین حضرت خواجہ محمد سراج الدین صاحب دامانی رحمۃ اللہ علیہ کی روح پر فتوح کے سامنے جن کے نام نامی کے ساتھ مکتبہ سراجیہ کو نسبت ہے شرمندہ و شرمسار نہ ہو بلکہ جو مقصد و ہدف اس کے پیش نظر ہے اس میں کامیاب و بامراد ہو۔

بجاء حَبِيبِهِ الْكَرِيمِ الْعَظِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ اَلْفُ اَلْفِ التَّحِيَّاتُ وَالتَّسْلِيمُ وَاللّٰهُ تَعَالٰی سُبْحَانَهُ وَرَبُّهُ التَّوْفِیْقُ وَخَيْرُ الرَّافِقِیْنَ

متعلقین و منسلکین خانقاہ احمدیہ سعیدیہ موسیٰ زلیٰ شریف کیلئے یہ امر باعث صد مسرت ہوگا کہ جامع الشریعت والطریقیت حضرت مولانا الحاج خواجہ محمد اسماعیل صاحب سراجی مجتہد مدظلہ العالی۔ سجادہ نشین خانقاہ احمدیہ سعیدیہ موسیٰ زلیٰ شریف ضلع ڈیرہ اسماعیل خان حبیبی جامع صفات و کمالات ہستی مکتبہ سراجیہ کی سرپرست و دماغ ہے جو مکتبہ سراجیہ کیلئے باعث صداقت و وقار ہے۔ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ۔

خاکسار محمد سعد سراجی مرشد بابا

# فہرست مقالات و عنوانات بقید صفحہ

تعارف! (از مرتب)	۵	ہندو کتاؤں سے شغف اور حربی کو	۸۰
حدیث تجدید اور اس کی تخریج	۱۲	گراہنے کی کوشش	۸۱
حدیث تجدید کی شرح اور مجددیت کی		اکبر کے بگاڑ میں علماء دین کا حصہ	۸۶
حقیقت (از محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ)	۱۳	علامہ مبارک ناگوری اور ان کے دو فرقے	۸۹
الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ		اس دور کے بعض علماء آخرت اور	
(از مولانا سید مناظر حسن گیلانی)	۲۵	ان کی کوششیں	۹۱
الہی مذہب یا ہندوستان کا فتنہ اکبری	۳۲	حضرت مجدد کا ابتدائی زمانہ اور	
اجتہاد کا دعویٰ	۳۳	ابوالفضل دہلوی سے آپ کی ملاقاتیں	۹۴
الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین	۴۳	اکبر کے بعد جہانگیر کی سخت نشینی	
دین الہی کے بعض عناصر	۶۳	اور آپ کی تجدیدی ہم کا آغاز	۹۵
عبادت میں بجائے توحید کے شرک صریح	۶۳	اور کابین سلطنت سے تعلقات	
سود اور چوڑے کی حلت	۷۰	ان کے ذریعہ اصلاح کی کوششیں	۹۶
شراب کی حلت	۷۰	ان کوششوں کا مبارک انجام	۱۰۰
ڈاڑھی کی درست	۷۱	اس دور کے صوفیہ ورائے کا تصور	۱۰۳
فضل جنابت کی منسوخی	۷۲	مجدد الف ثانی کا تجدیدی جہاد	
نکاح کے قوانین میں مصفوحہ خیز زمیں	۷۳	(از محمد منظور نعمانی)	۱۳۷
بے پردگی	۷۴	الف ثانی اور ظلمت بدعات	۱۴۰
زنا کی تنظیم	۷۴	فتنوں کے تین سرچشمے اکبر کا راج	
رسم ختنہ	۷۵	علی شہر، صوفیہ باطنیہ	۱۴۳
میت کو دریا برد کرنے یا جلانے کا حکم	۷۵	سلطنت کو راہ راست پر لانے کے لیے	
سوروں اور رکتوں کا تقدس	۷۶	آپ کی خاموش جدوجہد	۱۴۴
بشیر اور پھیرے کے گوشت کی حلت			
اور گائے بھینس کے گوشت کی حرمت	۷۸		

۲۲۱	نام و نسب	۱۵۸	علماء اور گمراہی کے دو دروازے
۲۲۳	وطن اور ولادت سرایا بشارت	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۲۴	تحصیل علم	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۲۵	تحصیل طریقت	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۳۵	بعض ظاہری کمالات	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۴۵	کچھ باطنی کمالات	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۸۱	حضرت کی مجددیت	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۸۵	وفات حضرت آیات	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۸۸	باقیات العالیات	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	مکتوبات امام ربانی کا تعارف	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۹۴	(از مولانا سراج الحق پھلی شہری)	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	حضرت مجدد العالیؒ کا شاہ	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۹۹	دل الشریف کی نظریں	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	ذاب صدیق حسن خاں مرحوم کا	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۳۰۴	حسن سراج عقیدت	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۳۰۹	حضرت مجددؒ یورپ کی نظریں	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	(از مولانا عبد المجید صاحب بیادی)	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	تذکرہ خلفائے مجدد العالیؒ	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۳۱۰	(از مولانا نسیم احمد صاحب فریدی)	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
	علامہ اقبال حضرت مجددؒ کے	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۳۵۲	مزار پر	۱۶۵	خلافت حضرت مجدد کا جہاد

## امام ربانی (قدس سرہ)

از حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب فلفلہ ۲۱۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تعارف

اے ۲۱ سال پہلے ۱۳۵۷ھ میں الفرقان کا "مجدد الف ثانی نمبر" شائع ہوا تھا۔ اس کے لیے محض اللہ تعالیٰ کی خاص مدد و توفیق نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے تجدیدی کام اور آپ کے حالات و سوانح کے متعلق چند ایسے مقالات فراہم کر دیے تھے جنہوں نے صرف آپ کے کام و مقام کا تعارف ہی نہیں کرایا بلکہ اللہ ہی کو علم ہے کہ کتنے دلوں میں احیاء دین کا جذبہ و حوصلہ بھی پیدا کر دیا، اور طریقہ کار کے بارہ میں اٹھولی رہنمائی بھی کی۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ۔۔۔۔۔ اس نمبر کی اشاعت کے بعد ایسا محسوس ہوا کہ اس وقت اس کا نکلتا اور اس کے لیے ان مقالہ کا لکھا جانا کوئی محض اتفاقی بات نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاص اس وقت اس کی توفیق ایک لطیفہ غیبی ہے۔ اور اس ملک میں جو نیا دور شروع ہو رہا ہے اس میں دینی کام کرنے والوں کے لیے رہنمائی کا ایک سامان ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ دلوں اور دماغوں کو اور یہاں کے دینی ادب کو "الفرقان" کے مجدد الف ثانی نمبر نے جتنا متاثر کیا اس کی نظیر ہماری دینی صحافت میں تلاش کرنے سے بھی شاید ہی مل سکے۔ یہ محض فضل تھا اللہ تعالیٰ کا اور برکت تھی اس کے اس مخلص بندے کی جس کے حالات و سوانح اور دین کی حفاظت و تجدید کے سلسلہ کے اس کے کاموں کا اس میں تذکرہ کیا گیا تھا۔

اس نبر کی اشاعت سے یہ بات بھی پہلی دفعہ کھل کر سامنے آئی کہ مسلمانوں کی دینی زندگی کے لیے جو سنگین مسائل اس ملک میں پیدا ہو رہے ہیں اور ہوں گے ان کے بارے میں سب سے زیادہ رہنمائی یہاں کے دین کے خادموں کو امام ربانی مجدد الف ثانی کی زندگی سے اور آپ کے تجدیدی جہاد سے مل سکے گی جو عام طور پر آپ کے مکتوبات کے ضخیم دفتر میں اور آپ کے متعلق دوسری اہم کتابوں میں محفوظ ہے، البتہ اس کو موجودہ زمانہ کی ضرورت کے مطابق نئے طرز سے مرتب کرنے کی ضرورت ہے۔ اس بات کو اجاگر کرنے اور محسوس کرنے میں سب سے زیادہ حصہ اور دخل مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس مقالہ کا تھا جو ”مجدد نبر“ میں ”الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اور ایک سفاظ سے گویا اس نبر کی جان تھا۔

اسی بنا پر اس عاجز کے اور مولانا ممدوح کے درمیان یہ بات طے ہوئی تھی کہ وہ اس مقالہ ہی کے منہاج پر اور ضرورت وقت کے نقطہ نگاہ سے حضرت مجدد قدس سرہ کی مستقل سوانح حیات لکھیں گے اور یہ عاجز اس پر مقدمہ لکھے گا اور اس کی طباعت و اشاعت کا بھی اہتمام کرے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہی اپنے فیصلوں کی حکمتوں کا جاننے والا ہے، ابھی یہ منصوبہ مضروب ہی تھا کہ مولانا مرحوم اس دنیا سے اٹھالیے گئے، اور ان میسوں علمی کاموں کے ساتھ جن کی ان سے توقع تھی اور وہ انہی کے کرنے کے تھے یہ کام بھی رہ گیا۔ — وَكَرَّ حَسْرَاتِي فِي بُطُونِ الْمُقَابِرِ — رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابراہیم الصالحین

بہر حال وہ ضرورت اپنی جگہ باقی ہے اور کوئی نہیں ہے جو وہ لکھ سکے جو مولانا مرحوم لکھتے۔ ان کا رساذہن اور ان کی زبان و بیان کوئی کہاں سے لائے۔ عرصہ تک غور کرنے کے بعد اس عاجز نے اس سلسلہ میں یہ طے کیا کہ حضرت مجدد



قدس سرہ کی کسی نہ تصنیف سوانح حیات کے بجائے، آپ سے متعلق دو مجموعے الگ الگ شائع کر دیے جائیں،۔۔۔ ایک آپ کے مکتوبات کا ایک جدید انتخاب جس میں مکتوبات کے تیوں دفتروں سے وہ تمام مکاتیب لیے جائیں جن سے حضرت مودوح کے تجدیدی کام پر روشنی پڑتی ہے اور جن میں اس دور کے (خاص کر برعظم ہندوپاک کے) مسلمانوں کے لیے وہ خاص رہنمائی اور روشنی ہے جس کے وہ آج اپنی زندگی کے انفرادی و اجتماعی مسائل میں خصوصیت سے محتاج ہیں۔

اور دوسرا مجموعہ مولانا گیلانی مرحوم اور دوسرے حضرات کے اُن چند مضامین و مقالات کا جو مجدد بنبریں یا اس کے بعد افغانستان کے کسی شمارہ میں شائع ہوئے ہیں اور جن کی یکجائی سے حضرت مجدد قدس سرہ کی زندگی اور آپ کے تجدیدی جہاد کی ایک حد تک مکمل تصویر سامنے آجاتی ہے جس سے ہم آج کے اپنے مسائل میں روشنی اور رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔

امید ہے کہ ان دونوں مجموعوں سے انشاء اللہ ضرورت بڑی حد تک پوری ہو جائے گی جس کے لیے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی ایک جدید سوانح کی تالیف کا منصوبہ بنایا گیا تھا۔

ان میں سے پہلا کام یعنی مکتوبات کے انتخاب و ترتیب اور ترجمہ کا کام، میں نے اپنے مخلص دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امرہ ہوی کے سپرد کر دیا ہے، انشاء اللہ اسی سال (۱۴۳۵ھ) میں وہ اس کو مکمل کر لیں گے اور دوسرا مجموعہ حضرت مجدد قدس سرہ سے متعلق مضامین و مقالات کا اس کتاب کی شکل میں آپ کے سامنے ہے۔

اس میں سب سے پہلے صرف ایک صفحہ پر تو حدیث تجدیدی کی تخریج کے متعلق چند سطریں ہیں جن کے مطالعہ سے ناظرین کو معلوم ہوگا کہ جس حدیث پر دین میں سلسلہ تجدید کی بنیاد ہے اس کو کن کن محدثین نے روایت کیا ہے اور محدثین کے نزدیک وہ کس درجہ کی

حدیث ہے۔

اس کے بعد اسی حدیث تجدید کی تشریح اور "تجدید دین کی حقیقت" پر ناجیز راقم سطور کا ایک مضمون ہے جو ابھی اس مجموعہ ہی کے لیے لکھا گیا ہے اور مختصر ہونے کے باوجود خود راقم کی نظر میں اس کی خاص اہمیت ہے۔۔۔ اس کے بعد "مجدد نمبر" والے مقالات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ سب سے پہلا مقالہ "الف ثانی کا تجدیدی کا زامہ" مولانا سیدناظر حسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس کی پہلی قسط تقریباً پچاس صفحے پر مجدد نمبر میں شائع ہوئی تھی، اور دوسری قسط کئی مہینے بعد ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ کے افریقان میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مقالہ صفحہ ۲۵ سے شروع ہو کر صفحہ ۱۳۶ پر ختم ہوا ہے۔

مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعد متصلاً راقم سطور کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے "حضرت مجدد الف ثانی کا جہاد تجدید" چونکہ اس سے مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعض اشارات کی وضاحت ہو جاتی ہے اور دونوں کا اصل موضوع اور مدعا بھی قریب قریب ایک ہی ہے۔ اس لیے اس مقالہ کو مولانا کے مقالہ کے بعد متصلاً ہی جگہ دینا مناسب سمجھا گیا، یہ مقالہ صفحہ ۱۳۷ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۱۶ پر ختم ہوا ہے۔

اس کے بعد تیسرا مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب لکھنؤی مجددی مدظلہ کا ہے۔ یہ مقالہ مجدد نمبر میں "المخطیبتہ الشوقیہ" کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ یہ مقالہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کا نہایت شوق انگیز اور ساتھ ہی مستند ترین تذکرہ ہے، جو صرف آپ کے کتبوبات شریف سے مرتب کیا گیا ہے۔

جہانگیر اس عاجز کا اندازہ ہے حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کو ہمارے علمی اور دینی حلقوں میں بھی ایک صاحب تصنیفات عالم اور مرحوم "الہجیم لکھنؤ" کے مدیر اور شیعوں کے مقابلہ میں اہلسنت کے وکیل اور مناظر کی حیثیت سے جانا جاتا ہے، حالانکہ مولانا مہدوح کا اصلی مقام یہ ہے کہ وہ لقبندی مجددی امامت کے امین ایک شیخ وقت

ہیں۔ اور اپنے سلسلہ کے اکابر شائخ میں سے خاص کر حضرت امام ربانی قدس سرہ سے تو ان کا ایسا قلبی تعلق ہے کہ جب ذکر پڑھا جائے تو معلوم ہوتا ہے زبان نہیں بلکہ دل بول رہا ہے مولانا ممدوح کے اس حال کی جھلک ناظرین کرام انشاء اللہ ان کے اس مقالہ میں بھی محسوس کریں گے۔ حضرت مولانا نے اپنے اس مقالہ میں مکتوبات امام ربانی کے فارسی اقتباسات کا اردو میں ترجمہ نہیں کیا تھا اور ”مجدد نمبر“ میں وہ اسی طرح شائع ہوا تھا، لیکن اب یہ محسوس کر کے کہ اس قسم کی کتابوں سے فائدہ اٹھانے والوں میں بڑی تعداد فارسی نہ جانتے والوں کی ہوتی ہے، تمام فارسی عبارات کا ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ یہ ترجمہ ہمارے کرمفراد دست اور حضرت مولانا دظلہ کے مخلص نیاز مند اور رفیق جناب مولانا قاری محمد صدیق صاحب لکھنؤ (استاذ دارالمغلیں لکھنؤ) نے میری استدعا پر کیا ہے۔ اس کے لیے میں ان کا بہت مستون اور شکر گزار ہوں، اللہ تعالیٰ ان کو اس خدمت کا بہترین صلہ عطا فرمائے۔ حضرت مولانا کا یہ مقالہ صفحہ ۷۷ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۹۶ پر ختم ہوا ہے۔ اس کے بعد دو صفحہ پر مکتوبات امام ربانی کا کچھ اجمالی تعارف ہے، یہ مولانا سراج الحق صاحب مچلی شہری کے اس مضمون سے ماخوذ ہے جو مجدد نمبر میں شائع ہوا تھا۔

اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی“ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی نظر میں۔ اور چند صفحے کے بعد دوسرا عنوان ہے ”نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا خراج عقیدت“ ان دونوں عنوانوں کے تحت حضرت مولانا مفتی ہمدانی صاحب شاہجہانپوری (حال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند) کے اس مقالہ کے دو اقتباس درج کیے گئے ہیں جو ”مجدد نمبر“ میں شائع ہوا تھا۔ اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی اور سب کی نظر میں“ اس کے ذیل میں مولانا عبدالحق صاحب دیوبند کی ایک مختصر تحریر ہے جو مولانا نے ”مجدد نمبر“ کے لیے لکھی تھی۔

اس کے بعد ہمارے دست لانا تیم احمد صاحب فریدی اور وہی کا مقالہ جو جس کا عنوان ہے ”تذکرہ خلفاء مجدد“

الغنائیؒ اس میں حضرت امام ربانی کے تمام مشہور غلاموں کے کچھ حالات لکھے گئے ہیں، ان حالات حضرت امام ربانی کے کام کی وسعت اور آپ کے طریقہ کار پر خاص روشنی پڑتی ہے۔

اس مجموعہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ آپ تقریباً ساڑھے تین سو سال پہلے اکبر کے عہد حکومت میں اسلام اور اُمتِ مسلمہ کو اس ملک میں کتنے سخت ناموافق حالات کا سامنا تھا، حبیبِ نقیوں کی کیسی یلغار تھی، دین اور حاکمانِ دین کے لیے حالات کس قدر خطرناک تھے، مسلمانوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والے اسلام سے ہٹانے کی کیسی دُشالی سازشیں ہو رہی تھیں اور حکومت کی سرپرستی میں اور اس کے پورے وسائل کی مدد سے اصلی اسلام کو ہندوستان سے جلا وطن کرنے اور مسلمانوں میں ایک نئے دین کو مقبول بنانے کے لیے کیا کچھ ہو رہا ہے ”وَقَدْ مَكْرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَيَبْذُلَ مِنْهُ الْخَبَالُ“

پھر اللہ کے ایک بندہ شیخ احمد سرہندی نے ان ہی تیرہ دُمار یک حالات میں دین کی حفاظت و تجدید کا کام کس طرح شروع کیا اور کس طرح دقت کے شیطانی فتنوں و دُجالی سازشوں اور حکومت کی طرف سے پھیلائی جانے والی سخت گمراہیوں سے مسلمانوں کو اور اُن کے دین کو بچایا، اور آخر میں حکومت کے رُخ کو بھی درست کر دینے میں آپ کتنے کامیاب ہوئے۔

اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ امام ربانی نے یہ سارا کام دقت کے ایک شیخ اور صوفی کی حیثیت سے کیا اور اس سلسلہ نقیوں ہی کو اپنی اس پوری ہم کا ذریعہ بنایا جس کے خلافتِ ربانی اور قلبی جہادِ کرنا آج کے بہت سے مجاہدینِ لسان و قلم کا محبوب ترین متعلقہ ہے۔

نیز اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ ”تجدیدِ دُعا و دین“ کا کام حکومتی انقلاب کے سیاسی مضبوطیوں اور دیگر دُعاؤں کے بغیر بھی اور پولیس کی پارٹیوں کے طرز کی کوئی

دینی پارٹی بنائے بغیر بھی ہو سکتا ہے، اور ہوا ہے، اور ایسا ہوا ہے کہ تجدید و احیاء دین کی پوری تاریخ میں اتنے کامیاب انقلاب کی مثال ملنی مشکل ہے۔

اگر اشرافیہ و دے تو دین کے وہ سب درد مند جو کفر و سحار اور مادہ پرستی کے عام غلبہ کی وجہ سے (خاص کر ان ملکوں میں جن کو اسلامی ممالک کہا جاتا ہے) احیاء دین کی جدوجہد کے معاملہ میں اپنے کو بالکل بے بس اور بے دست دیکھ رہے ہیں، حضرت امام ربانی کی جدوجہد اور طریق کار سے بہت کچھ دہنائی حاصل کر سکتے ہیں، اس طریق کار کے لیے ہر جگہ راستہ کھلا ہوا ہے۔ لیکن جن کی تشفی وقت کے چلتے ہوئے سیاسی نعروں ہی سے ہو سکتی ہے ان کا کوئی علاج نہیں — قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَعْنٍ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

رجب ۱۳۹۸ھ

(جنوری ۱۹۵۹ء)

## حدیث تجدد اور اُس کی تخریج

تجدد کی اصطلاح ایک حدیث سے ماخوذ ہے جس کو اصحاب صحاح میں سے

ابن ماجہ اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث کا متن یہ ہے

ان الله عز وجل يبعث لهذه الملة من قبله رجلا

الامه على راس كل مائة سنة

من يجدد لها دينها۔

سنن ابی داؤد باب في ذكر في قرن المائة۔

اس حدیث کو حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (ص ۵۳۲)

علامہ علی قاریؒ نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ابوداؤد اور حاکم کے علاوہ طبرانی کی معجم و مطا

کا بھی اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے، اور سند و رجال کے بارہ میں لکھا ہے،

”سندہ صحیح و رجالہ کلہم ثقات۔“ (مرقاۃ ص ۲۳۷)

اور کنز العمال میں اس حدیث کو روایت کرنے والے محدثین میں امام بیہقی کا اور ان کی

کتاب معرفۃ السنن والاکثار کا بھی حوالہ دیا ہے۔ (کنز العمال ص ۲۳۸)

اور حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ نے مجموعۃ الفتاویٰ میں اس حدیث کی تخریج کے

سلسلہ میں ان کے علاوہ حلیہ ابو نعیم اور سند بزار اور سند حسن بن سفیان اور کمال ابن صدیق

کا بھی ذکر کیا ہے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ ص ۱۵۱)

[تخریج کے یہ سارے حوالے حضرت مولانا مفتی ربیعہ محمد حسن صاحب شاہجہانپوری

کے اس مقالہ سے ماخوذ ہیں جو الفتن کے مجدد نمبر ۱۳۵۷ء میں شائع ہوا تھا]

# حدیث تجدید کی شرح

اور

## مجددیت کی حقیقت

از محمد منظور نعمانی

اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان پر جو گونا گوں احسانات فرمائے ہیں ان میں سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ ان کی ہدایت کے لئے اور اپنے قرب درمنا اور جنت کا ان کو مستحق بنانے کے لئے نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا۔ انسانی دنیا کے آغاز سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک یہ سلسلہ اس طرح جاری رہا کہ جب اور جس خطہ زمین میں انسانوں پر گمراہی کا غلبہ ہوا اور انہیں آسمانی ہدایت کی ضرورت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنا کوئی نبی ان میں بھیج کر ان کی رہنمائی اور دستگیری فرمائی، اس طرح ہزاروں سال یہ سلسلہ جاری رہا، اور انسانوں کی روحانی استعداد فطری طور پر بھی اور انبیاء علیہم السلام کی مسلسل تعلیم و تربیت کے ذریعہ بھی برابر ترقی کرتی رہی، یہاں تک کہ اب سے کوئی چودہ سو برس پہلے جب انسانیت روحانی استعداد کے لحاظ سے گویا بالغ ہو گئی اور دنیا کے مختلف حصوں کے درمیان اسی زمانہ میں روابطہ اور تعلقات بھی قائم ہونے کی صورتیں پیدا ہو گئیں اور آمد و رفت کے وہ وسائل پیدا ہونے لگے جن کی وجہ سے ایک طرف کے علوم و افکار دوسری طرف منتقل ہونا ممکن ہو گیا اور مختلف حصوں میں بٹٹی ہوئی دنیا جب اس طرح ایک دنیا بن گئی تو حکمت الہی نے فیصلہ کیا کہ اب ایک ایسی کامل ہدایت اور ایسا مکمل دین پوری انسانی دنیا کو عطا فرمایا جائے جو سب قوموں

کے حسب حال ہوا اور جس میں آئندہ کبھی کسی تربیم و تفسیح کی ضرورت نہ ہو اور ایک ایسے نبی و رسول کے ذریعہ اس ہدایت اور اس دین کو بھیجا جائے جو سب ملکوں اور سب قوموں کا نبی ہو اور پھر اسی نبی پر نبوت کے اس سلسلہ کو ختم کر دیا جائے۔

حکمت خداوندی نے اس فیصلہ کے مطابق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنا کر ہدایت اور دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا اور ان کے ذریعہ نیچے ہوئے مقدس صحیفہ قرآن مجید میں ختم نبوت اور تکمیل دین کا اعلان بھی فرمادیا۔

پھر سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جس وسیع اور عالمگیر بیانیہ پر اس دین حق کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور آپ کی دعوت و تعلیم کے نتیجہ میں جو عظیم الشان روحانی اور اخلاقی انقلاب دنیا میں برپا ہوا اور پوری انسانی دنیا کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت و ہدایت کا جیسا دروازہ کھلا اور آپ کا اتباع کر کے دنیا کی مختلف قوموں میں جتنے لوگ حق آگاہ اور خدا رسیدہ بنے اور دنیا میں تہذیبوں اور تمدنوں کے ہزاروں انقلابوں کے باوجود انسانی زندگی کے انفرادی و اجتماعی تمام شعبوں میں دہائی کے لیے آپ کا لایا ہوا دین قریباً ڈیڑھ ہزار سال سے آج تک جیسا کافی ثابت ہو رہا ہے۔ یہ سب باتیں ہر سلیم الفطرت انسان کے لیے ہر حسی معجزہ سے بڑھ کر اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ بیشک ساری انسانی دنیا کے لئے آپ نبی برحق اور خاتم الانبیاء ہیں اور آپ کا لایا ہوا دین کامل و مکمل اور آخری دین ہے۔

پھر جس حکمت خداوندی نے ختم نبوت اور تکمیل دین کا یہ فیصلہ کیا اسی کا فیصلہ یہ بھی تھا کہ دوسرے عام نبیوں کی طرح خاتم انبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عمر طبعی ہی دی جائے گی، چنانچہ بعثت کے ۶۳ سال بعد ۶۴ سال کی عمر میں آپ کو اس دنیا سے اٹھایا گیا اور آپ کے بعد قیامت تک کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے ہوئے دین کی حفاظت کا ذمہ خود لے کر اس کا ایک ظاہری انتظام اس



عالمِ تکوین میں یہ تجویز کیا کہ ہر زمانہ اور ہر دور کی ضرورت کے مطابق، ایسے لوگ آپ کی امت میں پیدا ہوتے رہیں جو اس دین کی حفاظت و خدمت ہی کو اپنا وظیفہ حیات بنائیں۔ چنانچہ ماضی کی تاریخ اور حال کا شاہدہ گواہ ہے کہ ہر دور میں اس امت میں ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی رہی ہے جنہوں نے دین کے تعلیم و تعلیم اور حفاظت و خدمت ہی کو اپنا خاص شغلہ اور وظیفہ بنایا۔ یہاں تک کہ آج بھی جبکہ مادہ پرستی اور دنیا طلبی پوری انسانی دنیا پر گویا چھائی ہوئی ہے، امتِ محمدی میں لاکھوں کی تعداد میں ایسے افراد موجود ہیں جو دین کے تعلیم و تعلیم اور اس کی حفاظت و خدمت ہی کے کسی کام کو اپنی زندگی اور اپنی توانائیوں کا صرف بنائے ہوئے ہیں۔ یہ دراصل اللہ تعالیٰ کے تجویز کئے ہوئے اسی انتظام اور اس کی شیت کے اسی فیصلہ کا ظہور ہے جس کا ذکر وہی کی سطور میں کیا گیا ہے۔ اور چونکہ یہ دین قیامت تک کے لئے اور دنیا کی ساری قوموں کے لئے تھا اور مختلف انقلابات سے اس کو گزرنا اور دنیا کی ساری قوموں، درمیتوں اور ان کی تہذیبوں سے اس کا واسطہ پڑنا تھا اور ہر مزاج و قماش کے لوگوں کو اس میں آنا تھا اس لیے قدرتی طور پر ناگزیر تھا کہ جس طرح پہلے نبیوں کے ذریعہ ساری ہوئی آسمانی تعلیم و ہدایت میں طرح طرح کی تحریکیں اور آمیزشیں ہوئیں اور عقائد و اعمال کی بدعتوں نے ان میں جگہ پائی اسی طرح خدا کی نازل کی ہوئی اس آخری ہدایت و تعلیم میں بھی تحریف و تبدیلی کی کوششیں کی جائیں اور فاسد مزاج عناصر اس کو اپنے غلط خیالات اور اپنی نفسانی خواہشات کے مطابق ڈھالنے کے لئے حقائق دینیہ کی غلط تہا ویں کریں اور سادہ لوح عوام ان کے دھوکے و تلبیس کا شکار ہوں اور اس طرح یہ امت بھی عقائد و اعمال کی بدعت میں مبتلا ہو جائے، اس لئے سلسلہ نبوت ختم ہو جانے کے بعد اس دین حق کی حفاظت کے لئے ایک خاص

انتظام یہ بھی ضروری تھا کہ ہر دور میں کچھ ایسے بندگان خدا پیدا ہوتے رہیں جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کی خاص فہم و بصیرت عطا ہو جس کی وجہ سے وہ اسلام اور غیر اسلام اور سنت و بدعت کے درمیان امتیاز کی لکیر کھینچ سکیں اور اسی کے ساتھ دین کی حفاظت کا خاص داعیہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے دلوں میں ڈالا جائے اور اس ماہ میں ایسی عزیمت بھی ان کو عطا فرمائی جائے کہ ناموافق سے ناموافق حالات میں بھی وہ اس قسم کے ہرفتہ کے مقابلہ میں سینہ سپر ہو جائیں اور دین حق کے چتر و صفائی میں اسکا دبدبعت کی کوئی آمیزش نہ ہونے دیں۔ اور امت کے عقائد یا اعمال میں جب کوئی زبغ یا فساد پیدا ہو یا غفلت اور بے دینی کا غلبہ ہو تو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک وفادار شکر کی طرح وہ اس کی تیغ کشی کے لئے اپنی پوری طاقت کے ساتھ جدوجہد کریں اور کوئی لالچ اور کوئی خوف ان کے قدم نہ روک سکے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لئے اس ضرورت کا بھی کفل فرمایا اور اس کے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر حکمت الہی کے اس فیصلہ کا اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری امت میں قیامت تک ایسے لوگ پیدا کرتا رہے گا جو دین کی امانت کے حامل رہیں اور محافظ ہوں گے وہ اہل افراط و تفریط کی تحریفات، اہل زبغ و ہوسنی کی تراشی ہوئی بدعات اور حق نا آشنا دعویٰ کی تادیبات سے دین کو محفوظ رکھیں گے اور اس کو اس کی بالکل اصلی شکل میں رہیں کہ وہ ابتدا میں خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ آیا تھا، امت کے سامنے پیش کرتے رہیں گے اور اس میں نئی روح بھونکتی رہے گی۔ اسی کام کا اصطلاحی عنوان تجدید دین ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے جن بندوں سے یہ کام لے وہی مجددین ہیں۔

بعض لوگوں کی باتوں سے محسوس ہوتا ہے کہ مجددیت کے بارہ میں ان کا تصور

کچھ ایسا ہے کہ گویا وہ نبوت سے چھوٹے درجہ کا کوئی خاص منصب ہے، اور ہر صدی میں اللہ تعالیٰ اپنے بس کسی ایک خاص بندے کو اس منصب پر فائز کرتا ہے اور اس صدی کے مسلمانوں کی فلاح و سعادت اور دینی و دنیائی کمالات کا حصول اس پر موقوف ہوتا ہے کہ وہ اپنی صدی کے اس مجدد کو پہچانیں اور اس کا اتباع کریں۔

اس عاجز کو کافی تلاش اور مطالعہ کے بعد بھی مجددیت کے اس تصور کی کتاب و سنت میں کوئی اصل و بنیاد نہیں مل سکتی سنن اپنی داؤد اور مستدرک حاکم وغیرہ کی وہ مشہور حدیث جو اس مسئلہ تجدید کی گویا تنہا اساس و بنیاد ہے، اس کا مطلب و مفاد جو اس کے الفاظ سے سمجھا جاسکتا ہے وہ بس اتنا ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ (جو اپنے اعلان و منشور "إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ الَّذِي نَذْكُرْهُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ" کے مطابق دین کی مخالفت کا ذمہ لے چکا ہے) ہر دور میں ایسے بندے پیدا کرتا ہے گا جو آئینہ نشوں اور آلائشوں سے دین کو صاف کرتے اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں اپنی جلد و جہد سے تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔ حدیث کے الفاظ (جو چند صفحے پہلے بھی درج ہو چکے ہیں) یہ ہیں۔

”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَىٰ كُلِّ

مِائَةِ سَنَةٍ مِّنْ بَعْدٍ لِّهَادِيهَا“

اس میں جو من کا لفظ ہے وہ جس طرح و احوال اور فرد کے لیے استعمال ہوتا ہے اسی طرح جمع اور جماعت کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، بلکہ شارحین حدیث نے خاص اسی حدیث کی شرح میں بھی اسکی تصریح کی ہے ملاحظہ ہو ”مرقاۃ الصور“ از علامہ سیوطیؒ اور ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ از علامہ علی قاریؒ (اسی طرح جن حضرات نے اس حدیث کے لفظ اس کی وجہ سے کسی کے مجدد ہونے کے لئے بطور شرط کے یہ ضروری قرار دیا ہو کہ اس کا تجدیدی کام صدی کے سرے پر یعنی صدی کے شروع میں یا آخر میں جاری

ہونا چاہئے، اور صدی سے انھوں نے یہی معروف ہجری صدی مراد لی ہے، (اللہ تعالیٰ  
 ان پر رحمت فرمائے) ان سے یقیناً لغزش ہوئی ہے۔ سنہ ہجری کا یہ نظام تو حضرت عمر  
 رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت سے قائم ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں  
 تو یہ نظام تھا ہی نہیں اور یہ اصطلاح اس وقت تک وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس لئے  
 اس حدیث کے لفظ "کل ماٹھ سنہ" سے ہجری صدی مراد لینا صحیح نہیں ہو سکتا،  
 بلکہ اس کا مطلب بس "کل قرن" ہو گا اور پھر اس کی قیہ کو اتفاقی ہی ماننا پڑے گا۔  
 اور اس بنا پر حدیث کا مطلب بس یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ہر قرن اور ہر دور میں اس امت  
 مسلمہ میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے لئے دین کی تجدید کرتے رہیں گے  
 یعنی ماحول اور زمانہ کی آلائشوں اور آئینز شوں سے اس کو صاف کرتے اور دکھاتے رہیں گے  
 اور اس کی رگوں میں تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔

اور اس امت کی تاریخ گواہ ہے کہ ایسے بندے ہر دور میں برابر پیدا ہوتے رہے ہیں، اور دین کی تجدید کا یہ سلسلہ مسلسل جاری رہا ہے، اور ہماری دینی تاریخ ہی اس کی بھی شاہد اور صدق ہے کہ تجدید کا یہ کام کبھی اور کسی ملک میں پجری صدی کی ابتداء میں ہوا ہے کبھی اور کہیں وسط میں اور کبھی اور کہیں اواخر میں۔ ————— ثواب

ملکہ اس بات کو اجمعی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ حدیث کے لفظ ”کل مائۃ سنۃ“ سے صدی کا کوئی ستعین نظام مراد ہو ہی نہیں سکتا، سنہ ہجری کی اصطلاح تو اس وقت وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس کے علاوہ ولادت نبوی یا بعثت نبوی یا وفات نبوی کے حساب سے صدی کا نفاذ متعین کرنا کافی مشکل و قسرینہ حدیث میں نہیں ہے، اس لیے اس کے سما کوئی چارہ نہیں کہ حدیث کے لفظ ”کل مائۃ سنۃ“ کا مطلب بس ”کل قرن“ سمجھا جائے اور ظاہر ہے کہ جب اس لفظ سے صدی کا کوئی ستعین نظام مراد نہیں رہا تو پھر ”اس“ کے لفظ کو قیدی اتفاقی بلفظ دیگر تعمیم ہی اختیار کرنے کا جیسے کہ عربی میں ”علی رؤس الاشهاد“ میں رؤس کا لفظ تعمیم ہے اور فارسی یا اردو میں ”بر سر منبر“ اور ”بر سر مجلس“ میں سر کا لفظ تعمیم ہوتا ہے۔

مدین حسن خاں مرحوم نے "حج الکرامہ" میں اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے  
بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ

مراد برأس بدایت، نہ نیست	اس مانہ سے مراد خاص صدی
بلکہ مقصود بعثت مجدد در ہر	کالہ فاہ نہیں ہے بلکہ مقصد صرف
ماشاء است خواہ در اول بعثت	یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی میں
باشد یا در وسط یا در آخر دقیہ	مجدد کھڑے کرے گا، خواہ شروع
رأس اتفاقی است و عرض	میں خودہ در میان میں خواہ آخر میں،
آنست کہ هیچ ماشاء وجود کہ ام	اور رأس کی قید محض اتفاقی ہے، اور
مجدد دین خالی نہ باشد و وجود	غرض حدیث کی صرف یہ ہے کہ کوئی
	صدی کسی مجدد کے وجود سے خالی نہ
مجددین در ہر ماشاء اول و	ہے گی، اور ہر صدی کے ادائل در
اداسط و اد آخر بویہ تصحیح اس احتمال	اداسط، اور اد آخر میں مجددین کا ہونا
است۔ (حج الکرامہ ص ۱۳۴)	اس احتمال کے صحیح ہونے کی تائید کرتا ہے۔

اس حدیث مجددیہ کی شرح کے سلسلہ میں ایک یہ بات بھی سوچنے اور  
سمجھنے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا اصل منشا اور اس سے آپ کا  
مقصد کیا ہے؟ بعض حضرات کی تحریروں اور ان کے طرزِ عمل سے کچھ ایسا محسوس ہوتا  
ہے کہ شاید وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ اس ارشاد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد  
یہ ہے کہ امت حق و ناحق میں تمیز کرنے کے لئے اور دین میں صحیح رہنمائی حاصل کرنے  
کے لئے اپنی صدی کے مجدد کو تلاش کیا کرے اور پہچانا کرے اور جب کسی کے  
بارہ میں یہ معلوم ہو جائے کہ وہ اس صدی کا مجدد ہے تو اس کا اتباع کیا کرے،  
حقیقی فلاح و سعادت بس اسی کے اتباع سے نصیب ہوگی۔

اس ناچیز کے نزدیک ایسا سمجھنا غلط اور بہت غلط ہے، اس صورت میں تو یہ حدیث امت میں سخت اختلاف و تفرق اور فتنہ کی بنیاد بنے گی، ہر طبقہ اپنے علم و اندازہ اور اپنی عقیدہ تہذیبی کے لحاظ سے کسی کو مجدد کہے گا اور اصرار کرے گا کہ فلاح و سعادت بس اسی کے اتباع سے وابستہ ہے اور جو لوگ اس کے دامن سے وابستہ نہیں ہیں وہ فلاح و سعادت سے محروم ہیں اور ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے ہمیشہ امت میں نئے نئے اختلافات پیدا ہوتے رہیں گے اور امت ان اختلافات کی وجہ سے مختلف گروہوں اور فرقوں میں تقسیم ہوتی رہے گی۔ اس لئے اس حدیث کا یہ مقصد و منشا تو ہرگز نہیں ہو سکتا۔

در اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس ارشاد سے امت کو یہ طمینان دلانا ہے کہ یہ دین کبھی محرف نہیں ہو سکے گا اور نہ مردہ زمانہ سے یہ بوسیدہ ہو گا اور نہ زمانہ کے انقلابات اس کی حقیقت کو بدل سکیں گے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی بقا اور حفاظت اور تجدید کا انتظام برابر کرتا رہے گا اور ہر دور اور ہر قرن میں ایسے بندے پیدا ہوتے رہیں گے جو دین پر سے اس گرد و غبار کو برابر جھاڑتے رہیں گے جو زمانہ کی ہواؤں سے اس پر پڑے گا اور اس کی کھنگلی دور کرنے کے لئے اس کی رگوں میں تازہ خون اپنی جد و جہد سے دوڑاتے رہیں گے۔ اس تشریح کی بنا پر یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے حکم و عدے "إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" کے سلسلہ کے ایک الہی انتظام کا بیان ہوگی اور ان دوسری حدیثوں کے ہم معنی ہوگی جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کو دوسرے الفاظ میں اور دوسرے عنوانوں سے بیان فرمایا ہے:-

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے حجۃ اللہ الباقیہ میں "ابواب الاعتصام بالکتاب والنبی" کے زیر عنوان اس حدیث کی جو تشریح کی ہے اور اپنے خاص انداز میں اس کے

مقصود نفاذ اور اس کی حقیقت پر جو روشنی ڈالی ہے اس کا حاصل یہی ہے جو اس  
عاجز نے عرض کیا۔ کم از کم اس کی ابتدائی چند سطریں یہاں بھی پڑھ لی  
جائیں۔ فرماتے ہیں:-

قوله صلى الله عليه وسلم      ميني رسول الله صلى الله عليه  
ولا تجتمع هذه الا مئة      وسلم كايضا فنادك "میری پیرامت  
على الضلالة وقوله      کبھی مگر اسی پر متفق نہ ہوگی"  
صلى الله عليه وسلم      اور آپ کا یہ ارشاد کہ "اللہ تعالیٰ  
"يبعث الله لهذه الا مئة      اس امت کے لیے ہر صدی کے  
على راس كل مائة سنة      سرے پر ایسے بندے پیدا کرنا  
من يجد دلهادنيها"      رہے گا جو اس کے لئے اس کے  
تفسيره في حديث آخر      دین کو تازہ کرنے اور نکھارنے  
يحل هذا العلم من كل      رہیں گے؟ م  
خلف عدوله فيفون عنه  
تحرير الغالين وانتحال  
المبطلين وتاويل الجاهلين

۴ آپ کے ان ارشادات کی وضاحت اور تشریح آپ کی اس  
حدیث سے ہوتی ہے (جو کتب حدیث) میں مروی ہے) کہ میرے  
لئے ہوئے اس علم یعنی دین کی امانت کو ہر زمانے کے اچھے  
اور نیک بندے سنبھالیں گے اور اس کی خدمت و حفاظت کا  
حق ادا کریں گے، وہ غلو اور افراط والوں کی تحریفوں سے اور کھوٹے  
سکے چلانے والوں کی طمع کاریوں سے اور جاہلوں کی فاسد تادیبوں

سے اس دین کی حفاظت کریں گے۔

اس کے بعد شاہ صاحبؒ نے اپنے خاص حکیمانہ اور عارفانہ انداز میں اس پر روشنی ڈالی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کی حفاظت و تجدید کے اس نظام اور فیصلہ کا اصل سرادر راہ کیا ہے۔ لیکن ہم نے جس مقصد کے لیے شاہ صاحبؒ کا حوالہ دیا تھا وہ ان کی اتنی ہی عبارت سے پورا ہو جاتا ہے۔ . . . .

جو ہم نے اوپر نقل کی ہے۔۔۔۔۔ منقولہ عبارت میں جن تین حدیثوں کا ذکر ہے، شاہ صاحبؒ کے نزدیک ان سب کا مقصد و فضا ایک ہی ہے اور وہ یہی ہے کہ امتِ مطہرینؑ رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی آپؐ کا لایا ہوا دین محفوظ رہے گا اور آپؐ کا روشن کیا ہوا چراغِ ہدایت ہمیشہ یوں ہی روشن رہے گا اور اللہ تعالیٰ اس امت ہی میں سے ایسے بندے ہر دور میں کھڑے کرتا رہے گا جو اللہ و رسول کی اس امانت کی حفاظت کریں گے اور اس کو اس کی اصلی شکل میں پیش کرتے رہیں گے اور اس طرح آپؐ کی لائی ہوئی ہدایت انسانی نسل کی آپؐ کے بعد بھی ہمیشہ رہنمائی کرتی رہے گی اور اللہ کے بندے اس کی روشنی میں سعادت کی راہ پر چلتے رہیں گے۔ اور اس دین کی حقیقت تخریضوں اور تادیلوں کے پردوں میں کبھی اس طرح گم نہ ہو سکے گی جس طرح پہلے نبیوں کے ذریعہ آئی ہوئی ہدایتیں دنیا سے گم ہو گئیں۔

بس یہی ہے اس حدیثِ تجدید کی اور اس مضمون کی سب حدیثوں کی روح اور مراد، اور اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ اس کارِ تجدید میں ہر دور کے ان سب بندہ گانِ خدا کا حصہ ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی اس قسم کی خدمات لیں، اس طرح امت میں تجدید دین کی تعداد صرف ۱۲-۱۴ ہی نہ ہوگی (جن کی



تبعین میں اختلافات ہوں اور ہر حلقہ اپنے ہی کسی بزرگ کے مجدد ہونے پر  
اصرار اور دوسروں سے تکرار کرے) بلکہ اللہ کے ہزاروں بندے جن سے  
اللہ تعالیٰ نے دین کی ایسی خدمتیں مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں لی ہیں سب  
ہی اس کار تجدید میں حصہ دار ہوں گے اور سب ہی مجدد دین میں ہوں گے۔

ہاں! ایسا بیشک ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی زمانہ میں اپنے کسی بندے  
سے کوئی بہت بڑا تجدیدی کام لیا ہے اور اس کے ذریعہ دین کے بہت سے  
شعبوں کی تجدید کرائی ہے۔ اور کبھی کسی سے اس سے کم درجہ کا اور دین کے  
کسی خاص شعبہ میں تجدیدی کام لیا ہے اور یہ فرق ایسا ہے جو نبیوں رسولوں  
کے کماؤں اور ان کے درجوں میں بھی رہا ہے، "تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ  
عَلَىٰ بَعْضٍ" — چنانچہ اس امت کے ابتدائی دور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جن  
بندوں سے تجدیدی فروع کی خدمات میں۔ ان میں خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز  
رحمۃ اللہ علیہ کا کارنامہ بہت ممتاز ہے، اسی طرح اس اخیر دور میں رحمن کا آغاز  
ہزارہ دوم (الف ثانی) کے آغانہ سے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
وفات پر ایک ہزار سال گزرنے کے بعد سے ہوتا ہے، امام ربانی شیخ احمد  
سرہندیؒ سے دین کی تجدید و حفاظت اور احیاء شریعت کا جو عظیم کام ہمارے  
اس ملک ہی میں لیا وہ بھی اسلام کی پوری تاریخ میں ایک خاص امتیازی شان  
رکھتا ہے اور اسی وجہ سے ان کا لقب مجدد الف ثانی ایسا مشہور ہو گیا  
ہے کہ بہت سے لوگ ان کا نام بھی نہیں جانتے صرف مجدد الف ثانی کے معروف  
لقب ہی سے ان کو پہچانتے ہیں۔

اس مجموعہ میں مختلف ہیروؤں سے اسی ربانی عالم و عادت اور عظیم  
مجدد کے تجدیدی کارناموں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان پر اور اپنے اُن سب بندوں پر اپنی خاص رحمتیں نازل فرمائے  
 جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خود غیبولی سے قائم رہتے ہوئے  
 آپ کے لائے ہوئے مقدس دین کو تازہ اور اس کے باغ کو سرسبز و شاداب  
 کرنے کے لئے اپنی توانائیاں صرف کیں اور امت کو ان کے فیوض سے استفادہ  
 کی دران کی اقتدا و پیروی کی توفیق دے۔

---

# هزارهٔ دوم یا الف ثانی

— کا —

تجدیدی کارنامه

از  
مولانا سید مناظر احسن گیلانی

ناظرین کو اس مقالہ کے مطالعہ کے وقت یہ ملحوظ رکھنا  
 چاہئے کہ یہ ۱۹۳۸ء میں اس وقت لکھا گیا تھا جب ہندوستان  
 میں انگریزی اقتدار اپنے آخری دور میں تھا اور انڈیا  
 ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت جنرل الیکشن ہونے کے بعد  
 تمام صوبوں میں نیم آزاد حکومتیں قائم ہو چکی تھیں جنہیں سے  
 سات صوبوں میں کانگریس کی حکومت تھی جنکے طرز عمل  
 سے پہلی دفعہ یہ بات کھل کر سامنے آئی تھی کہ آزاد ہندوستان  
 میں مسلمانوں کو کن مسائل کا سامنا ہوگا۔

”مرتب“

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين اصطفى

وحدت وجود اور وحدت شہود کی فنی نکتہ نوازیوں، باشرعیت و طریقت کی  
 نمایانہ و صوفیانہ سرکہ آرائیوں کے ہنگاموں میں حضرت شیخ احمد فاروقی سرسندی رحمۃ اللہ  
 علیہ کے واقعی اور حقیقی تجدیدی کارنامے کچھ اس طرح رل مل گئے کہ آج حضرت شیخ  
 قدس سرہ العزیز کو مجدد الف ثانی کہنا بجز ایک روحانی خوش اعتقادی کے بظاہر اور  
 کسی امر مهم پر مبنی نہیں معلوم ہوتا۔ مشہور کردیا گیا ہے کہ ملا عبدالحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ  
 علیہ نے حضرت کو اس خطاب سے کسی خاص وقت میں مخاطب کیا تھا، اور اسی خاص  
 خطاب نے رفتہ رفتہ عام لقب کی صورت اختیار کر لی۔ لیکن کیا حضرت کا مجدد الف  
 ثانی ہونا محض ملا عبدالحکیم کے ایک خاص خطاب و لقب ہی کا نتیجہ ہے اور ملا صاحب  
 نے بھی آپ کو اس خطاب سے محض اس لئے مخاطب کیا تھا کہ گزشتہ بالادوسلوں  
 کے متعلق آپ نے ایسی تعبیریں پیش کیں، جو قرآن و سنت سے زیادہ قریب تھیں،  
 مجھے اس سے انکار نہیں کہ ان سائل میں حضرت مجدد صاحب نے کسی خاص تعبیر کو  
 نہیں پیش فرمایا ہے۔ اور نہ اس سے انکار ہے کہ ان سائل کے متعلق بعض جاہلانہ غلط فہمیاں  
 جن کے عوام نکار ہو گئے تھے ان سے نجات نہیں ہوئی۔ اور ان اصحابی کوششوں  
 سے جن کا تعلق علمی و علمی دونوں شعبوں سے ہو صرف ہندوستان ہی کے مسلمان متاثر  
 نہیں ہوئے، بلکہ جاننے والے جانتے ہیں، کہ مختلف اسباب و ذرائع ایسے مہیا  
 ہوئے کہ ان کا اثر قریب قریب تمام اسلامی ممالک پر پڑا جس کا سب سے کھلا ہوا

ثبوت یہ ہے کہ سلسلہ مجددیہ کی ایک بڑی شاخ خالدیہ سلسلہ کے نام سے عراق و شام عرب خصوصاً ترکی ممالک میں بہت زیادہ مقبول ہوئی اور ہے۔ نیز آپ کے ”مکاتیب طیبہ“ خود براہ راست ان ممالک میں بکثرت پڑھے گئے اور پڑھے جاتے ہیں، جہاں کے باشندے فارسی زبان سمجھتے ہیں۔ اور جو اس زبان سے ناواقف ہیں۔ ان تک آپ کے کتبوبات عربی اور اردو زبانوں میں پہنچائے گئے۔ غالباً روس کے پہنچنے والے مامراہ جہاں جہاں کو بلاخرہ حفظ میں وہ پڑے تھے انہوں نے مکاتیب کا ترجمہ عربی میں کیا اور مصری ماٹپ میں چھپ کر سارے عربی ممالک میں پھیل گیا۔ یہ خداداد بات تھی کہ اس کے بعد حدیث و تفسیر میں جتنی اچھی کتابیں لکھی گئیں ان میں ایسی مستند بہ کتابیں مل سکتی ہیں، جن میں ”کتبوبات“ کے مضامین نقل کئے گئے ہیں۔ خصوصاً عصر جدید کی مشہور تفسیر ”روح المعانی“ جو سلطان عبد الحمید خاں مرحوم خلیفہ بڑکی کے عہد میں لکھی گئی اس میں علامہ شہاب محمد آلو سی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ اس کا التزام کر رکھا ہے۔ کہ جہاں بھی ذکر کا موندہ میسر آئے، وہاں قال بالمجدد الفاروقی رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے وہ آپ کے خاص خاص نظریات، اور جدید تعبیرات کو پیش کرتے ہیں اور بڑے افتخار و ناز سے پیش کرتے ہیں اہم مسائل کے تعصیہ میں سند کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

بلاشبہ یہ بڑے امتیازات ہیں، جو کم از کم ایک ہندوستانی عالم و صوفی کے لیے سراپا ناز بن سکتے ہیں۔ لیکن کیا آپ کی ”مجددیت“ صرف ان ہی چند باتوں تک محدود ہے؟  
شائد غور نہیں کیا گیا، خصوصاً ہمارے علماء اور صوفیائے حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جب دیکھنا چاہا تو اس احوال سے جدا کر کے دیکھا۔ جس میں آپ کا وجود مسعود قدرت کی جانب سے سرزمین ہند کو عطا کیا گیا تھا۔ کچھ نئی سنائی باتیں، انوار ہی تھے، ابھی مشہور چلے آتے ہیں کہ جہانگیر بادشاہ نے اس جسم میں کہ اپنے اُس کے آگے سجدہ تعظیم سے انکار کیا تھا، کچھ دن کے لئے قید و زندان کی سزا دی تھی زیادہ سے زیادہ اس زمانہ کی حکومت سے آپ کے

تعلق کا اظہار اسی واقعہ سے کیا جاتا ہے اور اسی خیرِ ختم کر دیا جاتا ہے گو یا حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حکومت سے تعلق اس سے زیادہ کچھ اور نہ تھا۔ یا للجب!

احسانِ فراموشی ہوگی، اگر میں اس کا اظہار نہ کروں کہ سب سے پہلے اس مسئلہ کی طرف جس کا میں آج ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ نواب صدرِ یارِ جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی مدظلہ العالی سابق صدرِ الصدور ممالکِ محروسہ آصفیہ نے توجہ دلائی تھی۔ آپ نے اپنی ایک تقریر میں یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا وجہ تھی کہ مغل حکومت کے تخت پر چار بادشاہ مسلسل ایسے بیٹھے کہ ان میں دو بچپلوں کو دو پہلوں سے کوئی تعلق نہ تھا۔ نواب علامہ کا اشارہ ہلکا تھا، کہ شاہجہاں اور عالمگیر ان دو بچپلوں کو جہاں گیر اور اکبر سے مقابلہ کر کے دیکھے دو ذوں میں کوئی مناسبت ہے؟ ابھی اس سے بحث نہیں کہ ان چاروں میں کون سے دو آسمان نئے اور کون زمین۔ لیکن نسبتِ دو ذوں طبقوں میں یقیناً وہی تھی جو آسمان و زمین میں ہو سکتی ہے۔ آخر بھائے گندم کے گندم سے "جو" کی دوئیدگی کس طرح ہو گئی۔ وہی دریا جو شاہنشاہی قوتوں کے ساتھ ایک سمت بہ رہا تھا یکایک پشکر اس کا بہاؤ، بالکل مخالف رُخ کی طرف کن، سیلاب کے تحت ہو گیا۔

نواب علامہ کا یہ سوال جو فلسفہ تاریخ سے تعلق رکھتا ہے۔ یقیناً ایک عجیب سوال تھا اور میں اس کا اعتراض کرتا ہوں، کہ سب سے پہلے اس اہم سوال کے جواب کا علم مجھے آپ ہی کی زبان مبارک سے ہوا اور دراصل میں اسی محلِ جواب کی آج کچھ تفصیل اس حد تک کرنا چاہتا ہوں جس حد تک کسی مجلاتی مقالہ میں گنجائش ہو سکتی ہے۔

بہر حال کبھی بہادر کے عہد میں غالباً سب سے پہلے ہندوستان کی تاریخ فارسی زبان میں جو مرتب ہوئی وہ بہار جو بنگال کے ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی کا پہلا اجارائی محروسہ ہے، اسی بہار کے ایک طباطبائی سید صاحب کے قلم سے یہ نقرہ ن کی کتاب سیر المتاخرین میں

مذہب الہی کہ آسائش غیر فنا ہی خلق      مذہب الہی جس میں خلق اللہ کے بشیار  
 درآں بود تا عہد جہانگیر رواج داشت      فائدے تھے جہانگیر کے زمانہ تک اس کا  
 باز از عہد شاہجہاں تعصب شروع شدہ وہ      چرچا اور رواج رہا۔ پھر شاہجہاں کے زمانہ  
 عہد عالمگیر شدت پذیرفت۔      سے تعصب شروع ہوا اور عالمگیر کے عہد میں  
 سیرالماخرین صفحہ ۱۴۴ ج ۱۔      تو اس نے شدت اختیار کر لی۔

پھر اس متن کی شرح نوازیوں و حاشیہ آرائیوں کے سلسلہ میں جو بلند و بالا عباراتیں  
 تیار ہوئیں ان کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ شاہجہاں تو کم لیکن "شدت پذیرفت" کے ساتھ  
 جو بیچارہ ہتھم کیا گیا، آج اُسی شانہ (بد پاگنڈا) کا نتیجہ ہے کہ "عالمگیر اور مذہبی تعصب"  
 تقریباً دو مترادف الفاظ بن گئے ہیں۔ مشکل ہی سے اب کوئی تعصب کے لفظ کا تخیل اس  
 طرح کر سکتا ہو کہ بے ساختہ اس کے ساتھ عالمگیر کی صورت بھی دماغ میں نہ کھینچ جائے۔ یہ سب  
 کچھ کیا گیا اور اس اجمال کی تفصیل میں معلومات کے دریا بہا دیے گئے۔ مجلدات شائع کئے  
 گئے اور کئے جا رہے ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے۔ بااثر ہمہ ذوق بطور تفصیل دعویٰ کے دو  
 پہلوؤں سے ایسی لاپرواہی برتی گئی کہ آج جب "ہسٹری کے شگوفوں" میں رگ و گل پر بھی  
 نشر و نثر سے نہیں چوکا جاتا۔ یہ دونوں پہلو غچہ دہن بستہ کی شکل میں چھوٹ گئے۔ یا قصداً  
 چھوڑ دیے گئے۔ تاہم کئی حوادث و واقعات کی توجیہ و تعلیل کے سلسلہ میں اگرچہ واقعہ تو  
 وہی ہے جو مروجہ واقعہ نویس نے۔

توحید کا سلسلہ ہے اصلی      باقی ہیں شگوفے ہسٹری کے

کے ذریعہ ظاہر کیا ہے لیکن آج جب چیونٹی کی آنکھوں کے پردے گئے جاتے ہیں اور  
 کڑی کے جال کے تانوں کی بھی رپورٹ مرتب کی جاتی ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ایک ہی  
 دعویٰ کے ایک پہلو کو تو اتنا روشن کیا جاتا ہے اور اس روز سے اس کا زنگھا پھونکا جاتا  
 ہے کہ آنکھیں چیخ اُٹھتی ہیں اور کان انگلیوں کے لئے بیاباں ہو جاتے ہیں۔ لیکن اسی دعویٰ



کے دوسرے اجزاء کو اتنی کس میری میں ڈال دیا جاتا ہے کہ گویا علم و تحقیق کے جزاوار ہی نہ تھے۔

میری مراد یہ ہے کہ میرا مزاج خیرین کے مذکورہ بالا بیان کا یہ جزو کہ مذہبی تعصب نے عالمگیر کے عہد میں انتہائی شدت کی صورت اختیار کر لی تھی آج تحقیق و تنقیح، تحلیل و توجہ کا کہیں تحفہ مشق بنا ہوا ہے لیکن ہمیشہ اس دعویٰ کے حسب ذیل (جسٹرا

(۱) اکبر نے "الہی مذہب" قائم کیا تھا۔

(۲) اس مذہب کی وجہ سے "خلق در آسائش بود"

(۳) لیکن شاہجہاں سے رُخ بدل گیا۔ یعنی مذہبی تعصب شروع ہوا۔

کیا یہ تینوں جو بھی قابل بحث نہ تھے پوری تفصیل کے ساتھ بتانا چاہئے تھا کہ الہی مذہب کی حقیقت کیا تھی، "خلق" جو آسائش میں تھی، تاریخی حیثیت سے اس کی تحقیق کرنی چاہئے کہ اس خلق کے تحت میں کون کون سی جماعتیں، داخل تھیں، ان کی آسائش کی نوعیت کیا تھی۔ لہذا ختم میں سب سے اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاہجہاں کے عہد سے اس میں کیوں تبدیلی ہوئی۔ اور کن موزعات کے زیراثر عالمگیر تک پہنچ کر اس نے "شدت" کی شکل اختیار کی میری غرض یہ نہیں ہے کہ مورخین نے بالکل ان اجزاء سے بحث نہیں کی ہے۔ بلکہ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ان میں بعض جزو ایسے ہی ہیں مثلاً آخری سوال اس کو تو آج تک کسی کتاب میں اٹھانے کی کوشش ہی نہیں کی گئی۔ اسی طرح "خلق در آسائش بود" کو بھی ہمیشہ محل ہی رکھا گیا کسی نے نہیں بتایا کہ اس سے مراد خدا کی کونسی مخلوق ہے۔ البتہ "الہی مذہب کا" تصور ابھرتا ذکر ان کتابوں میں ضرور کیا جاتا ہے۔ لیکن سچ یہ ہے کہ جس رنگ میں کیا جاتا ہے اس سے بجائے "علم کے شائد جہالت ہی میں زیادہ اضافہ ہو سکتا ہے۔ آخر دین اکبری کے مغل جو کچھ شہد کیا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ ایک "صلح کل" ملک تھا اس میں تمام ادیان و مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔

کسی مذہب والے کو دوسرے پر کوئی فوقیت نہیں دی جانی تھی۔ لیکن کیا یہی واقعہ ہے؟ جب واقعہ کا ذکر کیا جائے گا، اس وقت معلوم ہو گا کہ واقعہ کیا تھا؟ اور اس کو کس رنگ میں پیش کیا گیا۔ اس سے انشاء اللہ، الف ثانی، کے کلمہ کی حقیقت بھی معلوم ہو گی کہ اس کا تعلق واصل کس واقعہ سے ہے۔

عجیب بات ہے کہ ج بھی ہندوستان میں پھر ایک ”مذہب“ پیش کیا جا رہا ہے۔ اکبر کے زمانہ میں چونکہ ”الہ“ کے وجود کا انکار نہیں کیا گیا اس لئے اس کا نام ”الہی مذہب“ تھا۔ اس زمانہ میں ”الہ“ کی جگہ قوم نے لی ہے۔ اس لیے اس کا نام بھی ”قومی مذہب“ رکھا گیا ہے۔ آسمان گھومتا رہتا ہے۔ تاریخ دہرائی رہتی ہے۔ اس شل سائز کی تصدیق ہوتی ہے جب اس وقت بھی جو کچھ سنا یا جا رہا ہے اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جو دکھایا جا رہا ہے یا جس کے دکھانے کا مقصد بچایا جا رہا ہے، اور زیادہ تر اس موضوع پر قلم اٹھانے کی وقتی وجہ شاید یہی تماشہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جو چونکا چاہتے ہوں ان کو اپنے چونک میں اس سے کچھ مدد ملے۔

## ”الہی مذہب“

### ہندوستان کا فتنہ کبریٰ

بہت مت، کہو یا مذہب۔ کیوں پیدا ہوا؟ اور کن بر اثرات کے تحت پیدا ہوا، میرے سامنے سر درست یہ سوالات نہیں ہیں۔ لیکن ہے کہ آخر میں کچھ اس کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے لیکن اس وقت جو کچھ بھی پیش نظر ہے وہ صرف سادہ غظوں میں معتبر نامہ کنی ذائق کی روشنی میں صرف یہ دکھانا ہے کہ یہ مذہب تھا کیا؟ عہد کبھی سے پیشتر کی کتابوں میں بھی اگر ڈھونڈا جائے تو اس سوک کے مختلف عناصر اور آجسترا کا سراغ مل سکتا ہے، لیکن یہ نظر احتیاط میں نے صرف یہ مانا کہ کیا ہے کہ کبریٰ، دہار کے سب سے زیادہ ثقہ راوی دا عبد القادر بدایونی کی

مشہور کتاب منتخب التواریخ پر ہی کفایت کروں۔ کیونکہ یہی ایک ایسا بیان ہمارے سامنے ہے جو عظمیٰ شہادت کے بعد ادا کیا گیا ہے۔ دوسروں کو اس پر اعتبار ہو یا نہ ہو لیکن ملاحصاحب جیسے راستباز بزرگ کے حلف کے بعد ہمارے لئے عدم اعتقاد کی پھر مشکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ بلکہ کلی طور پر ان کے جزئی بیانات کی تصدیق میں خود حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت بھی انشاء اللہ تعالیٰ پیش کی جائے گی۔ کیا اس کے بعد بھی شک کے لیے کوئی راہ پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ملاحصاحب نے اپنی تاریخ میں واقعات کو منتشر صورت میں پیش کرنے کے بعد ایک موقع پر یہ لکھا ہے:-

”ولیری ہر زوشتن آں قضا یا کما زوادی حرم و احتیاط بغایت دور بود  
کردم و خداے عزوجل گواہ است و کفنی باللہ شہید اکہ مقصود ازین زوشتن  
غیر از دور و دین دول سوزی بر ملت مرحومہ اسلام کہ عقائد ابدیہ سے  
غربت کشیدہ و سایہ بانی ہما خود از خاک نشینان حنیض گیتی باز گرفتہ  
چیزے دیگر نہ بود، و از لغت و عقد و حسد و تعصب بخدا پناہ می جوئم۔“

صفحہ ۲۶۴

اور اسی کو میں ان کا حلف نامہ قرار دیتا ہوں۔

بہر حال اب واقعات کا سلسلہ شروع کیا جاتا ہے۔

اس سلسلہ میں سب سے نمایاں جو چیز شروع شروع میں ہمارے سامنے آتی ہے وہ عہد اکبری کا مشہور محضر نامہ ہے جسے مکتبہ

ملاحصاحب نے اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ یہ وہی محضر نامہ ہے جسے علامہ ابوبکر ناگوری پیداہ الفضل دہلوی نے مرتب کیا اور بعضوں سے طوعاً بعضوں سے کرہاً علماً وقت کے س پر دستخط کرائے گئے۔

## اصل محضر نامہ۔

مقصود از تشبہ این میان و تہید  
 این معانی آن کہ چون ہندوستان مسینت  
 عن الحکمران بہ یاسن عدلت سلطانی  
 و تربیت جہاں بانی مرکز امن و امان دواۓ  
 عدل و احسان شدہ و طوائف اہل اذخما  
 و عوام خصوصاً علمائے عرفاں شاعر و فضلا  
 دقائن آثار کہ ہادیان باد بہ نجات و  
 سالکان مسالک ادو العلم درجات انداز عرب  
 و عجم و بدیں دیار نہادہ توطن اختیار نمودہ اند  
 جمہور علیائے قول کہ جامع فردغ و اصول و  
 حادی منقول و منقول لاند بدین و دیانت و  
 صیانت انصاف ہا زند بعد از تدر بروانی  
 و داخل کافی و دغواض موافق طبع و اند  
 طبع و رسول و ادلی الامر منکم و احادیث صحیحہ  
 ان احب الناس الی اللہ یوم القیمتہ ۔ امام  
 عادل من یطیع الا میں نقد اطاعتی دین  
 یص الا میں نقد عصائی و غیر ذلک  
 من الشواہد العقلیہ و الدلائل  
 النقلیہ قرار دادہ حکم نمودند کہ مرتبہ

## تہجمہ و بطور حاصل :-

مطلب ان امور کے درج کرنے سے یہ ہے کہ  
 بادشاہی عدل و انصاف اور سرپرستی کے بدولت  
 ہندوستان آج کل امن و امان کا مرکز بنا ہوا ہے  
 اور اس کی وجہ سے عوام و خواص خصوصاً اہل  
 صاحب علم و فضل علماء کابیان ان دنوں خلیع  
 ہو گیا ہے جو نجات کی راہوں کے لہنا ہیں  
 اور "ادو العلم درجات" قرآنی آیت کے صدق  
 یہ لوگ عرب و عجم سے اس ملک میں تشریف  
 لائے اور اسی کو اپنا وطن بنالیا ہے۔ اب  
 جمہور علماء جو ہر قسم کے علوم میں کامل و مستگاہ  
 رکھتے ہیں اور عقلی و نقلی فنون کے ماہر ہیں اور  
 ایمان وادی اور انتہائی دیانت و راستبازی  
 کے ساتھ برصوت ہیں۔ قرآن کی آیت طبع و اند  
 و طبع و رسول و ادلی الامر منکم یعنی اطاعت  
 کرو اللہ کی۔ اطاعت کرو رسول کی اور ان لوگوں  
 کی جو تم میں صاحبانِ امر ہیں اور صحیح حدیثیں  
 شایہ کہ خدا کے نزدیک قیامت کے دن سب سے  
 زیادہ محبوب وہ امیر ہو گا جو عادل ہے جس نے  
 امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور

سلطان عادل عند اللہ زیادہ از مرتبہ  
 مجتہد است۔ و حضرت ..... جلال الدین  
 محمد اکبر بادشاہ غازی ..... عادل  
 د عقل و اعلم باشند بتا بریں۔

اگر در مسائل دین کہ بن المجتہدین  
 مختلف فیہا است۔ بذہن ثاقب و فکر صائب  
 خود یک جانب را۔ از اختلاف بہ جہت  
 تسہیل معیشت بنی آدم و مصلحت انتظام عالم  
 اختیار نموده ہاں جانب حکم فرمایند متفق علیہ  
 شود و اتباع آل بر عموم برمایا لازم و منہج است  
 اگر بہر جب رائے صواب رائے خود حکمے را  
 از احکام قرار دہند کہ مخالف نص نہ باشد و  
 سبب ترفیہ عالمیاں بودہ باشد عمل براں  
 نمودن بر ہمہ کس لازم و منہج است۔ مخالفت  
 آں موجب سخط اخروی و خسران دینی و  
 دنیوی است۔ انہی بلفظہ ص ۷۷ ج ۲  
 مطبوعہ کلکتہ

جس نے امیر کی نافرمانی کی اس پر میری نافرمانی کی۔  
 ان کے سوا اور دوسرے دلائل عقلی و نقلی کی بنیاد  
 یہ قرار دیتے ہیں اور فیصلہ صادر کرتے ہیں کہ خدا کے  
 نزدیک سلطان عادل کا مرتبہ مجتہد کے مرتبہ سے زیادہ ہے  
 اور بادشاہ جلال الدین محمد اکبر غازی  
 چونکہ سب زیادہ عقل والے اور علم  
 والے ہیں اس بنیاد پر ایسے دینی مسائل میں جن میں  
 مجتہدین باہم اختلاف رکھتے ہیں اگر وہ (یعنی  
 اکبر بادشاہ) اپنے ذہن ثاقب اور صائب رائے  
 کی روشنی میں بنی آدم کی معاشی سہولتوں اور  
 دنیاوی انتظام کی آسائشوں کے مد نظر کسی ایک  
 پہلو کو ترجیح دے کر اسی کو مسلک قرار دیں۔  
 ایسی صورت میں بادشاہ کا یہ فیصلہ اتفاقاً سمجھا  
 جائے گا۔ اور عام مخلوق رعایا کو برپا رکھنے کے لئے  
 اس کی پابندی لازمی دلابدی ہوگی۔ (اسی طرح)  
 اگر کوئی ایسی بات جو قطعی معصوم کے مخالف نہ  
 ہو اور دنیا والوں کو اس سے مدد ملتی ہو۔ بادشاہ  
 اگر اس کے متعلق کوئی حکم صادر فرمائیں تو اس کا ماننا  
 اور اس پر بھی عمل کرنا ہر شخص کے لئے ضروری اور لازم  
 ہوگا اور اس کی مخالفت دینی اور دنیوی ہر باوی  
 اور اخروی موانع کی مستوجب ہوگی۔

غالباً اسی کے بعد وہ لطیفہ پیش آیا کہ بحیثیت مجتہد و امام عادل ہونے کے جمع میں خطبہ پڑھنے کا اکبر کو خیال آیا۔ فیضی نے فارسی اشعار میں خطبہ تیار کیا۔ لیکن میدان جنگ میں جس کی تلوار رسول کو اڑتی تھی وہ تھرانے لگا اور صرف دو شعر پڑھ کر ممبر سے اتر گیا۔

یہ تھی وہ پہلی منزل جہاں تقلید سے کنارہ کش ہو کر اکبر کو اجتہاد کے درجہ پر پہنچنا پانا گیا۔ لیکن اس کے بعد پھر کیا ہوا وہی جو ہمیشہ اس کے بعد ہوا ہے۔ تھوڑے دنوں کے بعد علانیہ ائمہ و مجتہدین کی توہین و تحقیر ہونے لگی۔ دین کا بھرم اُٹھ گیا۔ ملا صاحب اپنے کاؤں سنی بیان فرماتے ہیں کہ ابوالفضل کی جرأت اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ

اگر در حین بحث سخن مجتہدین را می	اگر کسی بحث و مباحثہ کے درمیان مجتہدین
آوردند می گفتند فلان حلوائی و فلاں	کی بات پیش کی جاتی تو ابوالفضل اس کے جواب
کفش دوز و فلاں جسم گر برا حجت می	میں کہتا۔ فلاں حلوائی اور فلاں کفش دوز اور
آوردند لفظی ہمہ علماء بدو ساز داد آمد۔ صفحہ ۲۸۰	فلاں چرٹے والے کے قول سے تم پھر محبت
	تمام کرتے ہو۔ ابوالفضل کو تمام علماء کا یہ انکار
	بہت موافق ثابت ہوا۔

لیکن معاملہ ابھی صرف ائمہ و مجتہدین تک پہنچا تھا۔ بد قسمتی سے ہمایوں کو چونکہ ایرانیوں کی امداد سے دوبارہ تخت و تاج میسر آیا تھا۔ اس لیے بہ تعاضلے منت شناسی عراق عجم اور ایران کے علماء و شعراء کو خود اس نے اپنے عہد میں اعزاز و اکرام سے سرفراز کیا۔ اور یہ دستور اکبر کے دربار میں بھی جاری رہا۔ بلکہ بیچ تو یہ ہے کہ ہمایوں کے بعد ہندوستان کی طرف ایک سیلاب تھا جو مسلسل القراض دولت خلیفہ تک ان ممالک سے ہندوستان میں آتا رہا۔ یہ سیلاب کس قسم کا تھا۔ اس زمانے کے کسی شاعر نے اس کو خوب ادا کیا ہے۔

نفاق آمدہ در ہند از بلاد عراق عراق قافیہ میدان برہلکہ از نفاق  
یہ بڑیوں کا بھوکا دل تھا جو ہندوستان کی کشت زاروں کی طرف بے تحاشا اُٹلا

چلا آ رہا تھا۔ اور ہرادی ہندوستان پہنچ کر اس درجہ عالی ہو جاتا تھا کہ بالآخر لوگوں کو کنا پڑا  
 پارہ دم قطبک واسال قلیا لیں شدم گریا ہم سال دیگر قطب دیں حیدر شوم  
 بہر حال یہ وہ گروہ تھا جو ائمہ و مجتہدین سے آگے بڑھ کر بے عیبا بشریت کے  
 سعادت یافتوں پر بھی حملہ کرنے میں قیام پک تھا۔ اکبر کو تاریخی واقعات کے سننے کا بچہ  
 شوق تھا جسہ یوں نے خصوصیت کے ساتھ اس کے سامنے ان ہی کتابوں کو اور کتابوں کے  
 بھی خاص اُن حصوں کو پیش کرنا شروع کیا جن کا خلق مشاجرات صحابہ سے تھا۔ ملا صاحب  
 لکھتے ہیں:-

وانچہ در حق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ کی شان میں سیر کی کتابوں کے  
 در وقت خواندن کتب سیرت کوری ساختند پڑھنے میں جو الفاظ بادشاہ کی زبان سے نکلتے تھے۔  
 خصوصاً در خلافت خلفائے ثلاثہ و قضیہ خصوصاً خلفائے ثلاثہ ذک جگ مضین وغیرہ کے  
 ذک وجگ مضین وغیر آں کہ گوش از ذکر کے وقت جو کچھ کہا جاتا تھا۔ کان اگر ان کے  
 استماع آں کو باد خود زبان نواں آورد سننے سے بہرے ہوتے تو بہتر تھا۔ میں اپنی زبان  
 سے اُن کو ادا بھی نہیں کر سکتا۔

مجتہدین اور ائمہ پہلے دار میں ختم ہوئے اور اس دوسری ضرب نے تو اسلام کی رہی  
 سہی سا کہ بھی ختم کر دی جیسا کہ اس کے بعد ہونا چاہئے اور یہ ہوا کہ اکبری دربار میں۔

ملت اسلام ہمہ نامقوں و عادات ملت اسلامی کا ساما سرا۔ حادثہ و بند عقلی  
 واضح آن فقر اعراب بودند کہ جملہ مفسدان کا مجموعہ ٹھہرا گیا۔ اور اس کے بنانے والے (العیاذ  
 و تطلع الطریق اذ ال ادویت شاہنامہ باللہ) عرب کے وہ چند مخلص بدو قرار پائے جن میں  
 کہ فردوسی ملہ سی بہ طریق نقل آورده متحرک سب کے سب مفسد اور ہٹ مار اور راہزن  
 ی ساختند۔

دشیر شترخون و ہوسارہ عرب را بجا و ہریدت کار اور شاہنامہ فردوسی کے دو مشہور شعروں سے

کہ ملک عجم راکند آرزو بہ تنو باہر چرخ گرداں لغو سند پڑی گئی۔ جو اس نے بطور نقل کے

۳۰۴

”شجرہ طیبہ نبوت“ علی صاحبہا السلام دیکھتے کہ ان ٹرائے رسیدہ تک جس کی زبان پہ پنج پکی تھی وہ آخر کب تک بھلوں سے خود رخت تک نہ پہنچتا۔ الیاذ بانند آخر وہ منحوس دن بھی سامنے آ ہی گیا۔ کہ :-

ہر ہر کئے ازار کان دین و ہر عقیدہ ازار کان دین و ہر عقیدہ  
ارکان دین کے ہر رکھ اور اسلامی عقائد کے ہر عقیدہ کے متعلق خواہ ان کا تعلق اصول سے ہو یا فروع سے مثلاً نبوت، مسئلہ کلام، دیدار الہی انسان کا مکلف ہونا، عالم کی تکوین حشر و نشر و غیرہ کے متعلق تسخار و ٹھٹھے کے ساتھ آرزو ۳۰۵

طرح طرح کے شکوک و شباحت پیدا کئے جانے لگے  
یہی نہیں کہ بادشاہ ہی صرت شک میں مبتلا ہو گیا تھا بلکہ اہل دربار سے بھی ان مسائل کے متعلق بحث کرتا اور سب کو اپنی ذہنی کیفیت کے قریب لانے کی کوشش کرنا، مآلاً صاحب لکھتے ہیں کہ بادشاہ،

خلق را بخلن قرآن و توغل در استمالہ عام مخلوق کو خلی قرآن کے مسئلہ کی تبلیغ  
و حنی تشکیک در نبات و امامات و امتحان کردند کرتا اور روحی کے محال ہونے پر اصرار و غلو سے  
و بدو جن و ملک و سائر مضیبات و معجزات و کام لیتا اور نبوت و امامت کے مسئلوں میں دو گلاں  
کرامات را انکار صریح آوردند و تو اثر قرآن کا امتحان لیتا اور جن فرشتے میں طرح ساری  
و ثبوت کلامیت آن و بقائے روح بعد نہیں ہستیوں۔ نیز معجزات اور کرامتوں کا کھلے  
از انحال بدن و ثواب و عذاب را دظیر اند نقطوں میں انکار کرتا قرآن کے اثر اور اس  
تتایخ اعمال می شنید۔ صفحہ ۳۰۳ کے کلام خدا ہونے اور بدن کے فنا ہونے کے



بعد ثواب و عذاب کے لیے روح کے باقی  
رہنے کو محال سمجھتا تھا، البتہ تسلسل کے طور پر  
ثواب و عذاب کا قائل تھا۔

اپنی اس تبلیغ میں غلو کی آخری حد یہ تھی کہ کبھی کبھی سہرے دربار میں اکبر سے خلافت  
و تاج شاہی بعض مذہبی حرکتیں بھی سرزد ہو جاتی تھیں۔ مثلاً بیٹے بیٹے یکا یک ایک ٹانگ  
پر کھڑا ہو جاتا اور اس کے بعد حسب ذیل تقریر کرتا۔

میں سنی راجہ جہ گود قبول کرنے کے  
شخصے دریک لحظہ باگراتی جسم از خواب با سنا  
دود و دود ہزار سخن گو گوئے با خدا سے  
تعالیٰ کند بسترش ہنوز گرم باشد مردم  
بآں دعویٰ برگردند ہم چہ شوق القرو شال  
آں اور لوگ اس دعویٰ کو مان لیتے ہیں اور اسی  
طرح شوق القرو غیر جیسی باتوں کو بھی مان لیتے ہیں۔

پھر اپنی اٹھی ہوئی ٹانگ کی طرف حاضرین کو مخاطب کر کے سوال کرتا۔  
نہیں نیست کہ تا پائے دیگر برجا  
نامکن ہے کہ جیب نمک دوسرا پاؤں  
انداستہ لوا یم این چه حکایت است  
میں کیا ہفتے؟

گو با خلافت مادت کے نامکن ہونے کو اپنی اٹھی ہوئی ٹانگ سے ثابت کیا جاتا تھا۔  
یہی رنگ تھا جمہا لاخر گہرا ہو اگر ہو اور قوب گہرا ہوتا ایک ذہبت بایں جبا  
رسید کلب اس کی زبان سے (عیاذ باللہ) یہ باتیں بھی نبوت کبریٰ کی شان میں نکلنے لگیں۔  
نہن قافلہ قریش در اٹل ہجرت  
(یعنی) اد اٹل ہجرت میں قریش کے

دچار وہ زن خواستن و تحریم شہد کردن بلے قافلہ کا دوشنا چودہ عددوں سے بکاح کرنا اور  
نوشنودی زنان۔ مشہور

ان سے نبوت پر اعتراض کرتا تھا  
آج یہ پ کے کمان سے جن تیروں کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ اب برس رہے ہیں ،  
جبرت ہوتی ہے کہ یہ سب کچھ آج سے جن سو برس پیشتر بھی ہو چکا تھا۔ آخری کیفیت اکبر کے نفس  
کی یہ ہوتی کہ محن کر دینگے ٹکھڑے ہوتے ہیں۔ ملا صاحب کا بیان ہے ۔ فاعجب دیا ادا لی  
الابصار۔ ابتدا میں بات کتنی ہوتی ہے۔ لیکن آخر کہاں جا کر ختم ہوتی ہے۔

نام احمد محمد مصطفیٰ و اخیال آں بہ احمد محمد مصطفیٰ و غیرہ نام بیرونی کا نونوں  
جہت کافران بیرونی دزدانان اندرون نگران کے خاطر سے اور اندرون کی وجہ سے  
مآ آندہ بمرور ایام اسامی چند را از سقر بان کہ اس شخص پر گراں گذرنے لگے۔ آخر کچھ دن کے  
بایں نام کسی بودند تغیر دادہ مثلاً یا محمد محمد خاں بعد اپنے چند خاص لوگوں کے نام اس نے بدل  
را جہت می خواندند و می نوشتند۔ مشہور بھی ڈالے مثلاً یا محمد اور محمد خاں کو وہ جہت ہی  
کے نام سے پکارتا بھی تھا، اور لکھنے کے وقت بھی  
ان کو اسی نام سے سوہم کرتا ہے۔

اور غالباً یہی وجہ ہے، جیسا کہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ اکبری عہد کے متعین خطبہ  
کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نفث لکھنے سے گریز کرنے لگے۔

علماء و تصنیفات از خطبہ تبرامی علماء و سواہی اپنی تصنیفوں میں خطبہ لکھنے  
کو رد نہ داکتفا بہ توحید کردند و القاب پادشاہی سے بچنے لگے۔ صرف توحید اور بادشاہی القاب  
می نوشتند۔ و بجاں نہ بد کہ نام آں حضرت کے ذکر پر قناعت کرتے تھے ان کی بجاں نہ تھی کہ  
صلی اللہ علیہ وسلم علی دغم امکتہ بینا بر بند بے ایمان جھٹلانے والوں کے علی الرغم آں حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم مبارک زبان و علم پر لاتے۔

یہاں تک کہ خود ملا صاحب کو جب مہاجرات کے ترجمہ کے شروع میں خطبہ  
لکھنے کی فرمائش بادشاہ نے کی۔ تو بعض اس وجہ سے انہوں نے اعراض کیا کہ بغیر نفست کے  
وہ خطبہ لکھنا نہیں چاہتے تھے۔ ان ہی باتوں کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہ تو بادشاہ ہر عامی کی  
جرات بھی حد سے متجاوز ہونے لگی۔ ملا صاحب فرماتے ہیں کہ۔

بدنسخے چند از ہند وال مسلماناں      چند ہندو اور چند ہندو مزاج مسلمان، یہ  
ہندو مزاج "قدح مرتج بر نبوت می      بد نصیب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت  
کردند      برصراحتاً اعتراضات کرتے تھے۔

لیکن ان کا کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ تھا۔ حدویہ ہو گئی کہ جب اکبر کے دربار میں عیسائی مشنری  
کا وفد پہنچا ہے تو ان لوگوں نے جہاں اور باتیں دربار میں کہیں تھیں ان میں الیاذ باللہ  
یہ بھی تھا۔

در تعریف و جالی ملعون این ملا عین      ابن ملعونوں نے دجال کے صفات  
واوصاف اور ادب باب حضرت خیر البینین      بیان کر کے (استغفر اللہ) ان کو.....  
صلی اللہ علیہ وسلم علی رغم الدجالین فرود آورد      بڑھ چلے تھے۔

مے

اللہ اکبر! اتنی بد بختانہ بیہودگی کو سُن کر بھی اکبر کی پیشانی پر بل تو کیا پڑتا۔  
نہایت خندہ جبینی سے ان کا استقبال کرتا ہے۔ اور خاص اپنے شاہزادہ مراد کو حکم دیتا ہو کہ۔  
سب سے چند تینا اداں بخواند مے      چند اسباق ان پاؤں سے پڑھ لو۔  
عقائد میں جس شخص کا یہ حال ہو چکا تھا۔ اس کے اعمال کے متعلق سوال ہی فضول ہے۔  
دہی نما جس کے متعلق کہیں یہ حال تھا۔

ملا صاحب کی یہ اصطلاح اس زمانہ میں خاص طور پر قابل لحاظ ہے شاید دنیا ہر مزاج دیکھنے والی

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت  
پانچوں وقت (نماز تو نماز) جماعت  
دردِ باری گفتند ۲۱۵  
کے لئے بھرے دربار میں فرمایا کرتے تھے۔

اب ان ہی ملام صاحب کا بیان ہے کہ:-

مدیوان خانہ بیکس را یاد آئے آن دیوان خانہ میں کسی کی خیال نہ تھی کہ علامہ  
نہ داشت کہ علامہ یاد آئے صلوٰۃ کند ۲۱۵ نماز ادا کر سکے۔  
ایک جگہ لکھتے ہیں:-

نماز روزہ و حج پیش از ان ساقط  
نماز روزہ اور حج تو اس سے پہلے ہی  
شدہ بود ۲۱۵  
ساقط ہو چکے تھے۔

اور معاملہ صرف سقوط و استعاط تک ہی ختم نہیں ہوا تھا بے دینوں نے شاہی اشارہ  
پاکر پھر اس کے بعد جو کچھ کیا اس کے ذکر سے بھی دل ڈرتا ہے۔ غیر اسلامی خاندان کے آدمی نے  
نہیں بلکہ ایک مشہور ملا کے بیٹے نے جیسا کہ بدایونی کا بیان ہے:-

پسر ملا مبارک شاگرد ابو الفضل  
ملا مبارک کے ایک بیٹے نے جو ابو الفضل  
رسائل در باب قدح و تسخیر این عبادات  
سما شاگرد تھا اسلامی عبادات کے متعلق اعتراض  
بدلائل و مستند و مقبول اقتادہ باعث تربیت  
و تسخیر کے پیرا بہ میں چند رسالے تصنیف کئے  
مشت ۲۱۵  
(شاہی جناب) میں اس کے ان رسالوں نے بڑی  
مقبولیت حاصل کی اور اس کی سرپرستی کا ذریعہ  
یہی رسالے بن گئے۔

دینی شعائر کی جو میں اشعار بنائے گئے اور کوچہ و بازار میں وہی گائے جاتے تھے جن میں  
کے بعض اشعار ملام صاحب نے بھی نقل کیے ہیں یہ دکھانے کے لیے کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ  
علیہ اپنے کتبوبات میں "دین کی غربت" کا نوہ جن دردناک پیرایوں میں کرتے ہیں اس کے  
اسباب کیا تھے، ہم بھی چند بطور "نقل کفر" کے نقل کرتے ہیں۔ مثلاً غالباً یہ فیضی کی فیاضی کفر تھی۔

از حقیقت بدست کدے چند مصحفی اندکست گورے چند  
گور پاکس سخن منی گوید سرفراں کسے منی جوید  
ایک مستزاد اس پر مستزاد ہے۔

مید آمد و کار ہانکو خواہ شد چوں روئے عروس  
ساتی مے ناب در سبب خواہد کرد چوں خون خردس  
(العیاذ باللہ)

انشار حساز پوز بند روزہ یک بار و گرام  
از گردن ایں خراں فردزاہ کرد افسوس، افسوس  
اور ان جزئیات کی کہاں تک تفصیل کیجئے جب اس اصل سے وہ ٹوٹ چکا تھا تو  
آخر شاخوں سے کب تک لٹا رہتا۔

لیکن اس وقت تک جو کچھ ہوا تھا، اس کی حیثیت ”تخریب“ کی تھی ظاہر ہے کہ ہر  
تخریب کے بعد تعمیر کا خیال پیدا ہونا قدرتی بات ہے اور وہ کہ سکتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ سارے  
فتنے کھڑے کئے تھے ان کی نیت کیا تھی۔ اللہ اعلم بالصواب

## الف ثانی کا نظریہ اور ”دین الہی“ کی تدوین

غیب بات ہے کہ تاریخوں میں اس نظریہ کا ذکر کئے انشاء میں نہیں بلکہ کھلے کھلے  
لفظوں میں بکثرت کیا گیا تھا۔ لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ کچھ مورخین نے اس کے ذکر میں قسائل  
سے کہوں کام لیا حالانکہ ہمارے حضرت مجدد مسمیٰ اللہ علیہ کی تجدید کی جو اضافت ”الف ثانی“  
یعنی ”اسلام“ کی موت عمر کے دوسرے ہزار سال کی طرف ہے، جہاں تک میرا خیال ہے  
اللہ انشاء اللہ اس کی تفصیل آئندہ آتی ہے، اس کا زیادہ تر تعلق اکبر کے اسی نظریہ سے معلوم ہوتا  
ہے۔ بہر حال میں واقعات درج کرتا ہوں۔ نتیجہ تک ہر شخص خود بہ آسانی پہنچ سکتا ہے

چونکہ التزاماً اس سلسلہ میں جو کچھ بھی لکھ رہا ہوں ملا عبد القادر ہی کی کتاب سے لکھ رہا ہوں اس لیے اس سلسلہ میں بھی میرا مواد ان ہی کی تاریخ تک محدود رہے گا۔

ط صاحب فرماتے ہیں:-

چوں در زعم خویش مقرر ساختند کہ  
ہزار سال از دمان بخت پیغمبر سلام علیہ السلام  
کہ مدت بقائے این دین بود تمام شد و تیج  
مانعے برائے اظهار و دعائی خفیہ کہ در دل  
داشتند نہ مانند بساط از شاخ و علما کہ  
صلابت و مہابت داشتند و محافظ تمام  
از آئینہ پاکس نمود خالی ماند بفرایغ بال در  
صدور۔ ابطال احکام و ارکان اسلام و بندہ  
ضوابط و قواعد زہل و غفلت در ترویج بازدار  
فراہم اعتقاد درآمد ص ۳۰

بادشاہ نے یہ خیال پکایا کہ میں حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدت عمر کل ایک  
ہزار سال تھی جو پوری ہو گئی۔ بادشاہ کے دل  
میں اس کے بعد ان خصوصوں کے اظہار و اعلان میں  
ایک کوئی رکاوٹ باقی نہ رہی جو اپنے دل میں انھوں  
نے کانٹھا تھا۔ امدھری سے علما جن کا کچھ عیب  
و داب تھا ان سے بھی بساط خالی ہو چکی تھی  
پھر کیا تھا اس کے بعد تو بادشاہ خوب کھل  
کھیلے، اور اسلامی احکام و رکان کے ہدم و  
بربادی ان کی جگہ نئے اپنے ساختہ  
پر دستہ قوانین کی ترویج میں مشغول ہوئے جس  
کے بعد فقائد کی بربادی کا بازار گرم ہوا۔

یہ تمامہ "نظریہ" جس کا نام میں نے "نظریہ الف ثانی" رکھا ہے اور صرف  
"نظریہ پر قناعت نہیں کی گئی۔ بلکہ اس کے اعلان عام کا ذریعہ یہ اختیار کیا گیا کہ سکہ کا نام  
"سکہ الفی" رکھا گیا۔ اور اس پر "الف" ہی کی تاریخ ثبت کی گئی۔ ط صاحب لکھتے ہیں کہ  
گذشتہ بالا تجویز کے بعد

اول حکمے کہ فرمودند ایں بود کہ در سکہ تاریخ  
الف تو لیسند۔ و ص ۳۱

پہلا حکم جو دیا گیا یہ تھا کہ سکہ میں الف (ہزار)  
کی تاریخ نہ لکھی جائے۔

پھر دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

دور تکھا و مہر تا تاریخ الف  
نو ستند کہ بایں اعتبار شعر با خدا از انقرض  
تاریخ لکھوائی گئی اور اس سے اشارہ ادا کر  
دین حسین محمد علی لائے علیہ وسلم کہ بیش از  
ہزار سال نخواہد بود ص ۳۰۶

ظاہر ہے کہ سکتہ ہی ایسی چیز ہوتی ہے جس کی ہر خاص و عام کم رسائی ناگزیر ہے  
کتابوں، اخباروں رسالوں سب سے زیادہ کارگر تدویر اشتہار کی اس سے بہتر اور کیا ہو سکتی تھی  
اور غالباً ہی وجہ تھی کہ پہلے سلاطین کے جتنے سکے اور خود اپنے زمانہ کے دوسرے سکوں  
کو سخت ترین احکام و فرامین کے ذریعے اکبر نے لگوا دیا تھا۔ صرف ایک ہی سکہ باقی رکھا  
تھا۔ لیکن بات اسی پر ختم نہیں کی گئی۔ بلکہ ایک کتاب بھی "تاریخ الفی" کے نام سے اکبر نے  
الیف کرائی جس کی تدوین و ترتیب کا کام چند علماء کے سپرد ہوا۔ صاحب لکھتے ہیں:-

دو دریں سال حکم شد کہ چوں ہزار  
اسی سال یہ حکم ہوا کہ ہجرت سے چونکہ  
سال از ہجرت تمام شد وہمہ جا تاریخ ہجری  
ہزار سال پورے ہو گئے اور لوگ ہر جگہ ہجری  
می نویسند حالانی باند کہ تاریخ تا یست  
تاریخ لکھتے ہیں۔ اب مناسب یہ معلوم ہوتا ہے  
باند کرد کہ جامع جمعا حوال باد شاہن اسلام  
کہ ایک ایسی تاریخ مرتب کی جائے جو ان تمام  
تا امروز کہ در معنی تاریخ تا ز کھلتے دیگر باشد  
سلاطین کے حالات پر حاوی ہو۔ جو ابتدا سے  
اب تک اسلام میں گزرے ہیں جس کے دوسرے  
و نام او الفی ہند و در ذکر سنوات بجائے  
معنی یہ تھے کہ ایسی تاریخ لکھوائی جائے جو دوسری  
ہجرت الفی حلت نویسند

تمام تاریخوں کی ناخ ہو۔ اس تاریخ کا بادشاہ  
نے الفی نام رکھا اور یہ بھی حکم دیا کہ سنوں کے  
ذکر میں بجائے ہجرت کے حلت کا ذکر کیا جائے۔

مطلب یہ تھا کہ اپنے زمانہ کی حد تک تو "سک" کا طریقہ اشتہار کے لئے مفید تھا۔ لیکن اس کے بعد پھر اس کی یاد دہانی کا ذریعہ کوئی اور ہونا چاہئے اور اس کے لئے "تاریخ الحفی" کا ذریعہ اختیار کیا گیا۔

ابہر تک یہ نظر یہ کس طرح پھونچا۔ خود اس کے اپنے دماغ نے یہ ایجاد کی یا اس کے پیشچے جو "قرنار" لکھائے گئے تھے یہ ان ہی کی تسویل و تر ویر تھی، صحیح طور پر اس کا پتہ نہیں چلے لیکن اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اس نظریہ کی تائید میں دلائل کا ایک انبار جمع کر دیا گیا تھا۔ ملاحظہ کیا جئے ہیں۔

دریں سال اسافل دار اذل عالم	اسی سال چند ذیل اوئی درجہ کے لوگ
نمائے جاہل تعاضد دلائل باطل مزودہ بریں	جو عالم نما جاہل ہیں، انھوں نے لیلوں کا پشتہ اس
آوردند کہ خلا صاحب زلمے کہ رافع	دعویٰ کے متعلق باندھ دیا کہ وقت اس صاحب
خلات و اختلات و ہفتاد و دو ملت از سلم	زمان کا آگیا ہو جو ہندو اور مسلمانوں کے بہتر
دہند و باشند حضرت اند۔ ۲۶۹	فروں کے اختلات کا مٹانے والا ہو گا۔ اور اس

صاحب زماں کی ذات خود حضرت بادشاہ کی ہے۔

اس عبارت سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ دین الہی کی بنیاد کیا تھی، آج جس "نظریہ" کو "قومیت" کے نام سے روشناس کیا جا رہا ہے کل کو نہ دیکھئے، الفاظ کی حد تک کیا اس کی تعبیر اس سے زیادہ الفاظ میں کی جا سکتی ہے، اس "نظریہ" نے بالآخر جو رنگ اختیار کیا۔ قدرت نے غالباً..... ہماری عبرت کے لئے، اس کا نقشہ ہماری نگاہوں کے سامنے گزار بھی دیا۔ لیکن کون ہے۔ جو حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے روضہ پاک پر اس آواز کو پہنچائے کہ آپ جس فرقہ کو دیکھ دیکھ کر یا ویلاہ یا مصیبتا کے ساتھ عمر بسر فرماتے رہے، آج ہندوستان کے مسلمانوں کو پھر وہاں دھوکا دیا جا رہا ہے اور تم یہ ہے کہ وہ دھوکا کھا رہے ہیں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے آج سے تیس سو سال پیش تر ہندی قومیت کے ان ہی علمبرداروں کے باطنی ارادوں اور پوشیدہ نیتوں



کا اعلان ان فقروں میں کیا تھا۔

کارایں نابکاراں اسخیزا و سخریہ  
ان لوگوں کا ہر کام صرف اسلام کے  
است بہ اسلام و اہل آل منتظرانہ کہ اگر قبا  
ساتھ مذاق اور ٹھٹھا اڑاتا ہے۔ یہ لوگ اس کے  
بیابند لہذا اسلام برآمد ہوا ہمہ را بقتل رسانند  
منتظر ہیں کہ ان کو قابو حاصل ہو جائے تو ہم  
یہ کفر باز گردانند  
اسلام کو، یا اسلام سے جدا کر لیں یا سب کو  
قتل کر ڈالیں یا سب کو پھر کفر کی طرف پٹنائیں۔

یہ ہے پوشیدہ مقاصد کی سہ صد سالہ تاریخ ان فی ذالک لعین،  
آج جب کہ مغربی قومیت کی تیز آمد میوں نے ان دبی چھپی چکار یوں کو ہواٹے دیکر  
غفلت مند بیروں سے شعلہ جہنم بنا دیا ہے لیکن مصوموں کا ایک گروہ ہے جو باوجود  
قد بدت البعضاء من افواہہم و ما تخفی صدورہم اکبر، یہی کچھ رہا ہے،  
کہ یہ معاملہ صفر بھی نہیں، بلکہ "صفر" ہے، چند ہوا پرستوں کی صرف بدگمانیاں یا بد نفسیاں ہیں  
بہر حال اس نظریہ کی تائید میں جو دلائل پیش کئے جاتے ہیں، آج تر ان کو صرف حسی رنگ سے  
دیکھا جاتا ہے لیکن اس وقت علوہ عقلیت کے اس میں "لحم اور" پیشگوئی کی قوت بھی بھری  
جاتی تھی، ملاحظہ کا بیان ہے کہ

برہمنان..... شعرا سے ہندی را از  
ہندوستان کے قدیم دانش مندوں کے  
زبان و ایمان سابق نقل کردہ می گذرانیدند یا  
نام سے (اس زمانہ) میں برہمن ہندی شعرا نقل کر  
مضمون کہ پادشاہ عالمگیر سے درہند پیدا شود  
کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کرتے تھے جن کا  
کہ برہمنان ما احترام کنند و محافظت گاؤں نمایا  
مضمون یہ جو ماننا کہ جہاں کا فتح کرنے والا ایک  
و گیتی و ابدل نگاہانی کند و در کا غدا ہے  
بادشاہ ہندوستان میں پیدا ہو گا جو برہمنوں کی  
کمنہ آن خرافات و افوشتمی نمودند و ہمہ با  
بڑی عزت کرے گا اور گلے کی حفاظت کرے گا،  
درمی افتاد ۳۳۶ ج ۲  
اور عالم کی نگرانی انصاف کے ساتھ کرے گا۔

(علامہ صاحب لکھتے ہیں کہ) پرانے کاغذات پر  
ان خرافاتوں کو لکھ کر بادشاہ کو دکھایا کرتے تھے  
اور بادشاہ ان کو صحیح خیال کرتا تھا۔

”مناجا“ نام ہے کہ آج بھی برہمنوں کی ایک بڑی جماعت پُرانے کاغذات اور تانبے  
کے پیروں میں حسب مطلب مضامین لکھ کر زمین میں دفن کرتی ہے۔ اور پھر کچھ دن کے  
بعد ”ڈیسکوری“ کے نام سے آسمان وزمین کو سر پراد ٹھالیا جاتا ہے۔ اور ان ہی دھیتوں  
سے آج ہندوستان کی تاریخ مرتب ہو رہی ہے۔ ایک معتبر راوی نے مجھ سے حال ہی میں  
بیان کیا کہ ”پودہ“ کے علمی حلقوں میں اس نوعیت کے تحقیقی کاموں کا زیادہ زور ہے خیال گندا  
تھا کہ شاید یہ وہاں کے برہمنوں کی کوئی ”نئی ایجاد“ ہے۔ مگر علامہ صاحب کے بیان سے معلوم  
ہوتا ہے کہ یہ ان کا پرانا دستور ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس قدامت پرست قوم کے پاس  
کوئی نئی چیز آخر کس طرح پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ”ہندو مسلم“ کے رفع خلاف کے لئے ایک طرف اندرونی طور پر یہ کارروائی  
جو رہی تھی۔ اور کیا کہوں، مگر بے کسے رہا بھی نہیں جاتا کہ ٹھیک جس طرح اسی ”ہندو مسلم اختلافات“  
کے رفع کے لیے یا ”ہندی قومیت“ کے لئے غیر تو جو کچھ کر رہے ہیں، کر رہے ہیں، لیکن  
اپنوں کی بھی ایک جماعت ہے جو پوری قوت سے اس کی تائید و اثبات کے لئے آستینیں  
چڑھائے ہوئے ہے اسی طرح اُس وقت بھی ایک گروہ پیدا ہو گیا تھا، جس میں بدقسمتی سے  
زیادہ تر اسی جماعت کے افراد شریک تھے جو آج بھی اس نظریہ کے قبول کرنے میں عام مسلمانوں  
سے دس قدم آگے نظر آ رہے ہیں۔ علامہ صاحب کا بیان ہے کہ کوئی صاحب حاجی ابراہیم صاحب  
سرہندی تھے جن کا ذکر اس کتاب میں مختلف مواقع پر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ  
مولوی آدمی تھے۔ اکبر کے زمانہ میں صوبہ گجرات کی صدارت پر سرفراز تھے۔ آپ نے گجرات  
سے جو تحفے بادشاہ کے پاس بھیجے تھے، ان میں ایک تحفہ یہ بھی تھا۔

عبادت جلی از شیخ ابن عربی قدس      ایک جلی عبادت حضرت شیخ ابن عربی  
 سرور کتابیے کہ نہ کرم خوردہ بخلا ببول داشت      قدس سرور کی ایک پانی کرم خوردہ کتاب سے  
 کہ "صاحب زمان" زمان بسیار خواهد داشت      اما اس حروف میں نقل کر کے بھیجی جس کا مطلب  
 ویش تراش خواهد بود و صفی چند کہ "خلیفہ"      یہ تھا کہ "صاحب زمان" کے پاس بہت سی  
 الزمان" بود و سب کرد صحت ۲      عود میں ہوں گی اور ڈوڑھ سنا ہو گا۔ اسی طرح  
 کے چند صفات جو "خلیفۃ الزمان" میں تھے،  
 اس میں درج تھے۔

اگرچہ برہنوں کی طرح ان کی بات نبھ نہ سکی اور یہ حادثہ اس گروہ کے ساتھ اکثر  
 پیش آتا ہے۔ لہذا صاحب لکھتے ہیں کہ:-  
 "آں جلی و باس ظاہر شد"

ایک اور "مولنا صاحب" تھے جن کا ذکر ملاحظہ نے مولانا نے خواجہ غفراری  
 کے لقب سے کیا ہے۔ ان مولنا صاحب کے متعلق لکھتے ہیں کہ:-

از کہ معظمہ رسالہ از شرفا آوردہ      شرفاء کے پاس سے یہ کہ معظمہ سے  
 کہ در احادیث صحاح ہفت ہزار سال کہ مدت      ایک رسالہ لائے کہ مجمع حدیثوں میں دنیا کی پوری  
 ایام دنیا ست سپری شد و حالات وقت ظہور      مدت عمر سات ہزار سال ہے اور یہ مدت پوری  
 مہدی موجود است و خود ہم رسالہ ترتیب      ہو چکی۔ پس یہی وقت اُس مہدی کے ظہور کا ہے۔  
 دادہ گذرانند ص ۲۸      جن کا وعدہ کیا گیا ہے۔ خود ان مولانا نے خواجہ

غفراری صاحب نے بھی اس موضوع پر ایک  
 رسالہ مرتب فرمایا تھا

ملاحظہ صاحب لکھتے ہیں کہ اس تحریک کی تائید میں صرف سنی علماء ہی کے افراد شریک  
 نہیں ہو گئے تھے بلکہ شیعہ علماء کے بعض افراد بھی:-

از امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کردہ صفحہ ۲۸۷

اکبر کے عہد کے ایک شعبی عالم ملا شریف آملی بھی تھے، صاحب تالیف و تصنیف تھے، ملا صاحب نے ان کا ایک طویل تذکرہ درج کیا ہے، انہوں نے محمود بنحوانی جو تیموری عہد کا ایک مشہور سطح نویس مصنف گدرا ہے، اس کی کتاب سے بھی یہ مضمون نکالا:-

کہ در سال نہ صد و نود بردار زندہ باطل      نو سو نوے (ہجری) میں باطل کا مٹانے  
شخصے خواہد بود، وہمہ تعمیر از صاحبین حق      والا ایک شخص پیدا ہوگا "صاحب دین حق" سے  
تشخیص کردہ بہ حساب جمل نہ صد و نود و سست      اس کی تعمیر کی گئی اور جمل کے قاعدہ سے وہی نو سو  
۲۸۷      نوے کے عدد نکالے گئے۔

ان سب کے علاوہ ناصر خسرو کی دور باعیاں بھی اسی "نظر پالغ نامی" کی مانند ہیں  
پیش کی جاتی تھیں۔ پہلی رباعی یہ ہے:-

در نہ صد و ہشتاد نہ از حکم قصداً      آئند کو اکب از جوانب یک جا  
در سال اسد ملہ اسد، روز اسد      از پردہ بردل خرا ملہ آں شیر خدا  
اور "آں شیر خدا" سے مراد اکبر کی ذات تھی، دوسری رباعی یہ ہے:-

در نہ صد و تسعین دو قرآن می بینم      وز ہمدی دو جال نشان می بینم  
یا ملک بدل گردد با گرد و دیں      سرے کہ نہاں است عیاں می بینم

برکیت اکبر کے زمانہ میں اتفاقاً اسلام کی عمر کے ہزار سال کا گدرا ایک ایسا واقعہ بنایا گیا  
جس پر "الغ نامی" کے نظریہ کی یادوں نے، بڑی بڑی تعمیریں کھڑی کر دیں اور مستقل طور پر طے  
کر دیا گیا کہ "حمدی اسلام" کی عمر پوری ہو گئی بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی اضافہ کر دیا گیا کہ بالفرض  
اگر نہ بھی پوری ہوئی (جیسا کہ ملا صاحب کا بیان ہے جب بھی

دیں سال شیخ مبارک در خلوت بختو      ملا مبارک نے ہیر سے بادشاہ کے  
بادشاہ پیر گرفت کہ چنانچہ در کتب شما تحریر      سلسلے خلوت میں مخاطب کر کے کہا کہ جس طرح

است در دین مائز تحریفات بسیار رفتہ و نہایت میں تحریریں ہوئی ہیں طرح ہندو مذہب میں بکثرت  
 اعتماد نے نہایت ۳۱۲  
 تحریروں میں چکی وجہ اب اس مذہب میں اعتماد باقی نہ رہا۔  
 ایک مقدمہ یہ ہوا۔ اور دوسرا اسی کے بعد۔

دست ہزار سال از ہجرت تمام شدہ ۳۱۳  
 اور ہجرت کی ایک ہزار سال کا مدت پوری ہو چکی ہے  
 نتیجہ ظاہر ہے کہ اب کسی جدید آئین کی ضرورت ہے۔ لیکن جدید آئین کی بنیاد کیا ہوئی  
 چاہئے۔ گھر بچاکہ۔ ہندو مسلم۔ اختلاف کو رفع کرنا۔ اب مہینے کہ اس پر جدید حاشیہ آرائی کیا ہوئی۔  
 عقائد و رسمہ ادیان موجود مہیا اندو تمام مذاہب میں عقل مند موجود ہیں اور پائے  
 ادب و ریاضات و کشف و کرامات و کل وظائف ملتے ہیں اسی طرح ریاضت و بجاہد کشف و  
 تمام پیداوار حق ہمہ جا وائز ہیں انحصار آں وہ کرامات والے بھی دنیا کے تمام لوگوں میں پائے  
 یک دین و یک ملت کہ نو پیدا شدہ و ہزار جاتے ہیں اور حق تمام مذاہب میں پایا جاتا ہے  
 سال ہر دو گندہ ششہ باشد چہ لازم و اثبات ہر ایک ہی دین و ملت میں حق کو کیوں منحصر  
 یکے و نفی دیگرے ترجیح بلا مرجع از کج خیال کیا جاتا ہے اور وہ بھی ایسے دین میں جو  
 مولود ہے اس پر بھی ہزار سال بھی نہیں گزرے ہیں۔  
 آخر ایسے دین میں حق کو ٹھکر کر دینا کیوں ضروری ہے  
 یقیناً ایک مذہب کو صحیح خیال کرنا اور دوسرے  
 کو غلط ٹھکرنا یا ترجیح بلا مرجع ہونی بلا وجہ کی ترجیح ہے۔

۳۱۴

ہندی قومیت کی تعمیر کا شاید یہی وہ مقدمہ ہے، جو اس کی جدید تحریک اور نشاۃ  
 ثانیہ کی تائید میں اسی جماعت کے ایک فرد فرید نے چند دن ہوئے کہ بعض آیات قرآنیہ  
 کی جدید تفسیر کے ذریعہ سے اسی دعویٰ کو دہرایا ہے اور تحریک کے بانیوں کی جانب سے  
 انہیں کافی داد ملی۔ حتیٰ کہ بعض "دینی" ذہنوں میں اس کا ترجمہ کر کے بھی شائع کرایا گیا۔  
 خیر مجھ اس سے کیا بحث میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اسلام کو جس آتشگیر مادہ نے

کھ لیا ہے اور ناتوانوں کو خطرہ پیدا ہو رہا ہے کہ "خدا مخلوق است" محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب و اتباع باحسان کے فراہم کردہ خرمن کو (لا فعلہ اللہ) یہ شعلے بھر دیکر جسم نہ کر دیں یہ خیال اس قرآن کے متعلق جو "عقوبۃ" لوح میں انا للہ و الیہ المرجعون کے دست قدرت سے ثبت کیا گیا ہے، اس کو برباد کرنا تو بڑی چیز ہے انشاء اللہ ناپاکوں کے ناپاک ہاتھ اس کو چھو بھی نہیں سکتے وہ خود اپنی اندرونی لازوالی قوتوں سے اس قسم کی لطافتی کوششوں کا ہمیشہ رد عمل کرتا رہا ہے اور کرتا رہے گا۔ خواہ جھٹلانے والوں کی یہ جماعت فرعون و ثمود کے جنود ہی کیوں نہ ہوں۔

بہر حال آخری سٹ کر لیا گیا کہ "جدید ملت" کی بنیاد رکھی جائے۔ ظاہر ہے کہ اکبر کی تگڑی ہی زنتاد اس وقت تک صرف دامن نبوت تک پہنچی تھی۔ اکاد کی آخری منزل تک نہیں پہنچا تھا اس کے داغ میں ابھی "الہ" کا قصیدہ باقی تھا اور اسی لیے اس جدید دین کا نام "الہی مذہب" رکھا گیا تھا۔ الہی مذہب کے لئے عملاً الہام وحی کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر کیا اکبر نے اس کا بھی کوئی سامان کیا تھا اور کتابوں میں تو شاید اس کا بھی کچھ سرسراہٹ ملتا ہے لیکن ظالم صاحب باوجودیکہ ایک موقتہ پر لکھ گئے ہیں۔

اس ہمہ باعث دعویٰ نبوت شد      یہی بائیں دعویٰ نبوت کی سبب ہو نہیں لیکن  
امان بہ لفظ نبوت بلکہ عبارت آخرت      "نبوت کے فضا کے ساتھ نہیں دوسرے لفظوں میں۔  
اور عاشقیری نے بھی اپنے مشہور قصیدہ میں اکبر کی ان بیہودہ کوششوں کا اس  
ایک شعر میں جواب دیکر کہ:

شورش مغز است اگر در خاطر آرد جاہے      کہ خلائق سر پیغمبر جدا خواہد شدن  
آخر میں انہوں نے بھی کچھ "نبوت" ہی کے جانب نظر بغاوت اشارہ کیا ہے۔  
بادشاہ اسال دعوئے نبوت کردہ است      مگر خدا خواہ پس از سالے خدا خواہ شدن  
لیکن "بجز ایک داتعہ کے جس کا ذکر بادیونی نے بھی کیا ہے کہ نندانہ (پنجاب) سے

وٹے ہوئے اکبر کو میر و نیکار کا شوق ہوا۔ اور قمر غدا (ہانگن) کا فرمان دے کر نکار میں مصروف ہوا۔ چار دن تک مسلسل نیکار کھیلتا رہا۔ نیکاروں کا انبار لگ گیا کہ اچانک ایک درخت کے نیچے۔

نماگاہ بہ یک بار حالت عجیب و  
اچانک بادشاہ پر ایک عجیب حلت طاری  
ہوئی اور عظیم جذبہ وارد ہوا۔ حالت میں غیر معمولی  
جذبہ عظیم پر شاہنشاہی وارد گشت و تغیر  
فاحش در وضع ظاہر شد ہمیشہ کہ تعبیر ازاں  
انقلاب مایہ پیدا ہو گیا، اور ایک ایسی کیفیت  
نقص جس کی تعبیر ناممکن ہے ہر شخص اپنے خیال کے  
مطابق ایک رائے قائم کرتا تھا۔

۲۵۳

اکبر پر کس قسم کا حال طاری ہوا تھا۔ ماضی و مستقبل کا فیصلہ عند اللہ کہہ کر نکل گئے۔  
لیکن آگے چل کر خود ہی کہتے ہیں کہ۔

ایں خبر در شرق و وہ ہند شہرت  
سندوستان کے شرقی علاقوں میں بادشاہ  
یافتہ۔ اراجیف عجیب و اکاذیب غریب  
کی اس کیفیت کے متعلق طرح طرح کی کہیں اور  
در افواہ عوام افتادہ۔  
بیہودہ باتیں شور ہو گئیں۔

یہ ظاہر و محسوس اور کتاب کے متعلق جو بعض خبریں مشہور ہیں۔ وہ ان ہی "اراجیف" و  
"اکاذیب" پر مبنی ہیں۔ اتنا تو ثابت ہے کہ اس درخت کو "مقدس" قرار دیا گیا۔ اور طرح  
عمارت عالی و باغ وسیع و آغا۔ انداختند "وزر بسیار بفقرا و مساکین دادہ"۔ در سبک  
بڑی بات یہ ہے کہ "موتے سر را قصر کردند"۔ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ گیا کے "ہوئی ٹری" کی نقل  
دستی، کیا اکبر کو چہل کے اس درخت کی خبر نہ تھی۔ جس کے نیچے ہندوستان کے مشہور  
بانی مذہب "بدھ" کے ساتھ کچھ اسی قسم کا واقعہ پیش آیا تھا؛ لیکن باد "جو عمارت عالی  
و باغ وسیع" کے سے اسے بسا آرزو کہ خاک شدہ۔ لاشری نے بیچ کما تھا

شورش مغرمت اگر در خاطر آرد جاہلے کز غنائی ہر خبر جدا خواہ شدن

بہر حال جہاں تک میرے محدود معلومات کا تعلق ہے۔ اکیرنے نبوت کا صریح اور  
صاف دعویٰ کبھی نہیں کیا۔ جس کی شہادت ملاحظہ بھی دیتے ہیں۔ لیکن ایک کوئی  
"ماج العارفین" تھے وہ۔

انسان کامل را عبارت از خلیفۃ ربّنا      انسان کامل خلیفۃ اربان کو قرار دیتے تھے  
داشتہ و قبیر آں بذات اقدس نموده اکثر      اور اکبر کی ذات کو اس کا صدق ٹھہرا کر اس کو  
عین واجب و ماقول ممکن ان نہایت ص      بجز خدا یا کم از کم خدا کا عکس ہونا سمجھاتے تھے۔  
لیکن پھر بھی جوابات "ہی" بننے میں حاصل ہو سکتی تھی۔ عین واجب بننے میں وہ  
مطلق نہ تھا۔

"ماج العارفین" کا جس طبقہ سے تعلق تھا۔ اس میں "بادشاہ" تو خیر ایک چیز بھی ہے  
ہر فقیر گداگر۔ "انا الحق" کا نعرہ لگا سکتا تھا اور اسی لئے اس کو کوئی اہمیت بھی نہیں دی گئی۔  
انفصہ اس سلسلہ میں دوسروں کے بیان سے نہیں بلکہ خود ملاحظہ ہی کی دوسری  
عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ الف ثانی اور تحریف اسلام "مساجد ادیان" ان ٹیوں  
نظریات کو طے کرنے کے بعد۔

نماز و روزہ و جمعہ و عورات و تقلیدات      نماز و روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا  
نام نہاد یعنی غیر معقول و مداروین بر عقل      نبوت سے تعلق ہے ان کا نام "تقلیدات" رکھا  
گداشتہ نہ نقل سے      گیا۔ یعنی سب بدعتی کی باتیں ٹھہرائی گئیں اور  
مذہب کی بنیاد عقل پر رکھی گئی۔ نہ نقل پر۔  
ایک اور مرقعہ پر نقل کرتے ہیں کہ جب کسی شرعی مسئلہ کا ذکر ہوتا تو اس وقت بادشاہ  
یہ کہا کرتے تھے:-

ایں را از لایاں بہ پرسید و چیزے      اس کو تا دل سے پوچھو، البتہ ایسی چیز جس کا  
کہ تعلق بہ عقل و حکمت و ادراک من مشن      تعلق عقل و حکمت سے ہو، وہ مجھے دریافت کرو۔



لیکن "عقل" کا مطلب یہ نہیں تھا کہ اس "جدید دین" کے تمام اصول و فروع سب براہ راست "عقل" سے پیدا کئے جاتے تھے۔ بلکہ صورت یہ اختیار کی گئی کہ پہلے تو "ساوات" اور "یان" کا دعویٰ کیا گیا۔ گو با کسی دین کو کسی دوسرے دین پر ترجیح نہ دی جائے۔ لیکن مذاہب میں جو تضاد و تناقض ہے۔ نظریہ مساوات پر اس کا نیا بنا مشکل ہی نہیں بلکہ محال تھا۔ اس لیے ترجیح کے لئے "عقل" میزان ٹھہرائی گئی۔ اور مکہ حد تک تمام مذاہب کے علماء و اہلین جمع کرنے کی کوشش کی گئی اور ہر ایک سے اس کے مذاہب کے سلوات حاصل کئے جاتے تھے۔ مسلمان اور ہندو تو وہ بار میں موجود ہی تھے۔ ان دو کے علاوہ اس وقت تک اس ملک میں یورپین مسیحیوں کی بھی آمد و رفت شروع ہو چکی تھی۔ جیسا کہ ملاحظہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔ عموماً یہ لوگ ساحلی علاقوں میں بحری قزاقوں کی حیثیت سے منڈلاتے رہتے تھے۔ اور اندرون ملک میں ان کا داخلہ غالباً اس وقت بحیثیت بازرگروں کے ہوتا تھا۔ کیونکہ ملاحظہ نے ان کا اپنی کتاب میں جہاں کہیں مذکور کیا ہے اس میں زیادہ تر یہی ہے کہ جشن نوروز میں فرنگیوں کی بھی ایک ٹولی شریک ہوئی، اس نے اُغون نامی باجہ بجا کر لوگوں کو سیر کیا غالباً پایا دیا اور سو نیم تھا۔ کبھی بیون ادا کرتا شے دکھاتے تھے۔ الغرض اکبری عہد تک ان کی حیثیت یہ ظاہر بازی گردوں ہی کی معلوم ہوتی ہے۔ بعد کو انھوں نے سودا گردوں کا بھی بدلا اور آخر میں جو کچھ ہو کر ہوا وہ سب کے سامنے ہی ہے تو فی الملک من ثناء و تنزع الملک من ثناء کی حقیقی تفسیریں کتابوں میں نہیں بلکہ محض نظر شک کے اوراق میں ہمیشہ ہی لکھی جاتی ہیں۔ غیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی۔ فقہ یہ جو رہا تھا کہ اکبری عہد میں مختلف مذاہب کی زبان کے بعد دیکرے دھکے لگیں۔ ہر ایک اپنے اپنے مذہب کو دربار میں پیش کرتا جن میں ایک

داتا یان متناض ملک افرنجہ کراشا ملک فرنگ کے متناض و دشمنہ دن کا بھی  
راپا دھری و مجتہد ایشاں را۔۔۔ پاپامی گوئند گروہ تھان لوگوں کو پادھری کہتے ہیں ۱۰ اوراق

انجیل اور وہ بڑا لٹرا، دلائل گزراہندہ و بڑے مجتہد کا نام پاپا ہے۔ ان لوگوں نے حقیقت نصرانیت اثبات کر دی۔ انجیل پیش کی۔ اور ثالث ثالثہ کے متعلق دلائل پیش کئے اور نصرانیت کو حق ثابت کیا۔  
 ابو الفضل کو حکم دیا گیا کہ انجیل کا ترجمہ ان پادھریوں سے پوچھ پوچھ کر کرے یہی ترجمہ تھا جس کا بجائے بسم اللہ کے اسی نام توڑ ڈو کر ستوبہ سے آغاز کیا گیا تھا۔  
 اسی طرح

آتش پرستان کہ از شہر نو ساری ولایت گجرات کے شہر نو ساری سے  
 ولایت گجرات آمدہ بودند دین زردشت را آتش پرست بھی آئے انھوں نے زردشت کے  
 حق بودند و تعظیم آتش را عبادت عظیم می دین کی صحبت ثابت کی، یہ لوگ آگ کی تعظیم کو  
 گفتند و بجانب خود کشیدہ از اصطلاح و راہ بڑی عبادت خیال کرتے ہیں انھوں نے بادشاہ  
 کیا نیاں واقعہ ساختند کو اپنے جانب اٹل کرنے کی کوشش کی اور کیا نیاں  
 بادشاہوں کے رسم و رواج سے واقف کیا۔

مذہب کے متعلق بھی ابو الفضل ہی کو حکم دیا گیا کہ

آتش بہ اہتمام شیخ ابو الفضل بروش شیخ ابو الفضل کی نگرانی میں حکم دیا گیا  
 طوک عجم کہ آتش ایشان ہمہ برپائے بودند ہمہ کہ ہمیشہ رات دن شاہی محل میں آگ  
 الاوقات و چہ در شب و چہ در روز در محل نگاہ کے روشن رکھنے کا انتظام کیا جائے۔  
 می داشتہ باشند

ان کے سوا اور جو تارکیاں تھیں وہ تو چراغ ہی کے نیچے تھیں۔ ہندو مذہب کے تمام فرقے اور اسلام کے بھی مختلف عقائد گروہ دربار میں موجود تھے۔ ایجاد سبک پوچھا جاتا تھا۔ اور ہر مذہب والے کی رائے دریافت کی جاتی تھی۔ جیسا کہ ملاحظہ کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

اصناف و انبیان از ہر دیار و از باد  
ہر ملک سے ہر قسم کے دانشمند اور مختلف  
ادیان و مذاہب بدر بار جمع شدہ بشریت  
مذاہب و ادیان کے لوگ دربار میں جمع ہو کر  
ہمزبانی مخصوص ہوئے بعد از تحقیق و تفتیش  
بادشاہ کی ہیکلامی سے شرف باب ہوتے تھے  
کہ شب و روز شیوہ و پیشہ غیر از ان دانشمند  
تحقیق و تلاش جس کے سوا بادشاہ کلات دن  
میں کوئی شغل نہ تھا اس میں مشغول رہتے۔  
ص ۲۵۶

لیکن یہ ساری تعمیر جو ہو رہی تھی ظاہر ہے کہ ایک مستقل مذہبی نظام کی تخریب  
و تکذیب کے بعد ہو رہی تھی لیکن ہے کہ ابتداً اس عمارت منہدم کی چیزوں سے بھی اس  
جدید عمارت کی تیاری میں کام لیا جاتا ہو لیکن حالات نے بہت درجہ تکڑ کر دیا شروع کیا اور  
نوبت آخر میں یہاں تک پہنچی کہ

برہنہ اسلام ہر حکمے کے ادیان  
اسلام کی ضد اور اس کے توڑ پر ہر وہ حکم  
دیگر یاں ہی کر و نماں دھن قاطع شمر دند  
جو کسی دوسرے مذہب کا ہوتا اس کو بادشاہ  
بخلات دین ملت (اسلام) کہ ہمہ ان  
ض قاطع اور قطعی پس خیال کرتے تھے بخلات  
نامتقول و حادث و دافع ان فقرائے  
اسلامی ملت کے کہ اس کی ساری باتیں مہل  
عربان مہ  
اور نامتقول نو پیدا عرب کے غلبوں کی گڑھی  
ہوئی چیزیں خیال کی جاتیں۔

اس لئے اب سلسلہ تحقیقات میں اسلام کا نام تختہ سے کاٹ دیا گیا۔ اور آخری طریقہ  
کار یہ رہ گیا:

ہر چہ خوش می آمد اور ہر کس غیر از  
مسلمانان القاط و انتخاب منہدم از انچہ نامرئی  
مسلمانوں کے سوا جس شخص کی جو بات پسند  
آجاتی تھی اس کا انتخاب کر لیا جاتا تھا اور جو باتیں  
نا پسند تھیں اور بادشاہ کی خواہش کے خلاف ہوتی تھیں  
طبع و خلاف خواہش بود استرازد و اجتناب  
ان سے استرازد اور پرہیز کو ضروری خیال کرتے تھے۔  
لازم می دانستند ص ۲۵۶

اس معاملہ میں اکبر کی رفتار جس نقطہ پر پہنچ کر رہی ملا صاحب ہی اس کو ان انفاذ میں ادا کرتے ہیں۔

بعد از پنج دہش سال، ترے از پانچ چھ سال کے بعد اسلام کا نام و اسلام نامہ و قضیہ منکسر شد ۲۵۵ نشان بھی باقی نہ رہا اور بات بالکل اٹ گئی۔

دو یوں "ساویت مذاہب" "ترتیب بلا مرجح" رواداری انصاف کا سارا دعویٰ انتہائی تعصب کی شکل میں بدل گیا اور جب کبھی جس ملک و قوم میں اس قسم کے دعاوی کا اعلان کیا گیا ہے اس کا آخری انجام یہی ہوا ہے۔ ملا صاحب کی عینی شہادت ہے کہ۔ روادار اکبر۔ "صلح کل" دے اکبر کی زہنیت کا آخری حال یہ تھا۔

بہر کرا۔ بردفق اعتقاد خویش می جس کسی کو اپنے اعتقاد کے موافق مذاہب یا فتنہ کشنی و مردود و مطرود ابدی می دانستند تھے وہ بادشاہ کے نزدیک کشتنی اور بھٹکا رہا ہو، و نام وے نقیہ اندند ۳۳۹ شمار ہوتا تھا۔ اور اس کا نام نقیہ رکھ دیا جاتا تھا۔

اور ملا صاحب کے سامنے

پری نہفتہ رخ و دیو در کرشمہ زمانہ بہ سوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بودا بجیست حالانکہ اس میں کوئی بودا بجی نہیں ہے۔ ہمیشہ اتماد و الحاد کی بنیاد رواداری کے نرم و دل کش دعویٰ پر قائم کی جاتی ہے۔ لیکن اس سلوک کے سلوک کی آخری منزل وہی ہے جہاں بالآخر اکبر پہنچ گیا تھا۔

خلاصہ یہ کہ اب یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا کہ اسلام کے سوا تمام دوسرے مذاہب کے اصول و فروع کا مطالعہ کیا جائے، اور ترتیب و عمل کا ذریعہ عقل کے فیصلہ کو ٹھہرایا گیا۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوا کہ خود اکبر شب و روز اسی ادھیڑ میں مصروف رہتا تھا۔ لیکن کیلے کہاں تک خود کام کر سکتا تھا۔ اور متفرق طور پر مختلف لوگوں کی کوششوں سے بھی کسی مستقل "نظام" کی تکوین ناممکن تھی اور وہی کیٹی و انجمن جس کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ

یورپ کے عہد تجدید کا نتیجہ ہے۔ لیکن لامصاحب فرماتے ہیں کہ اکبر مذہب کو بھی ریزولیشن کے خداداد چہرہ دکھا کر رہا۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مقرر کی گئی اور

حکم گردند کہ از مقربان چہل کس بعد بادشاہ نے حکم صادر کیا کہ چہل تن کے حساب چہل تن باشند و ہر کس ہرچہ داند گوید سے خاص خاص لوگوں میں سے جن کو بادشاہ سے قرب حاصل تھا چالیس آدمی ایک جگہ بیٹھا کریں دہرچہ خواہد پرسد مشہ

اور اس مجلس میں جو شخص جو کچھ جانتا ہو اس کا اظہار کرے اور جس قسم کے سوالات کرنا چاہتا ہو کرے۔

چہل تن کی اس مجلس میں مسائل پیش ہوتے تھے اور پھر عقل سے اس کا فیصلہ کیا جاتا تھا۔ البتہ اس کمیٹی کی یہ ایک خصوصیت بھی تھی کہ اسلامی عقائد و اعمال کے متعلق

شبہات گوناگوں بہ تسخروا ستہزار و طرح طرح کے شبہ ہنسی مذاق کی شکل میں آردہ اگر کسی در معرض جواب شد جواب کہے جاتے اور اگر کوئی بچارہ جواب دینے کا ہمہ رخ بود مشہ ارادہ کرتا تو جواب سے روک دیا جاتا۔

آداب کمینوں کا یہ عارضہ گویا نیا عارضہ نہیں ہے سب کچھ بدل سکتے ہو اور کچھ نہیں بدل سکتے اس تناقص کا کتنا اچھا ثبوت آج بھی قومی اور حکومتی مجلسوں میں متاثر رہا ہے۔ یہ تھی اکبر دی گریٹ کی مسلمہ و عادی اور بچارے اکبر کو کیا کہا جائے۔ آج بھی سکھ صلح کل "روادار" کے مدعیوں کا جو تجربہ ہوتا ہے کیا اس سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ لیکن سب کچھ سننے اور سب کچھ دیکھنے کے بعد بھی جو سننا نہ چاہتے ہوں اور دیکھنے سے آنکھیں میچتے ہوں ان سے کیا کہنے کہ بہت جلد ہی خود ان کو۔

لوکناسم او نعل ساکنانی اصحاب اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو مددِ داغ والوں میں المعیر۔ نہ ہوتے۔

کنا ہی پڑے گا۔ بہر حال ہوں۔ اسلام کے سوادِ یگرادیان و مذاہب کے عناصر کا

انتخاب کیا جاتا اور اس ذریعہ سے دین الہی کی تعمیر و مرہی تھی اس ذیل میں یہ واقعہ ہے کہ  
 بیش شدہ مذاہب میں سے سب ہی سے کچھ نہ کچھ لیا جاتا تھا مثلاً عیسائیوں سے بقول صاحب  
 نور ختن ناقوس نھارے و تماشاے نھارے سے گھنٹہ بجانے اور ثالث نلثہ  
 صورت ثالث نلثہ و بلبلان کہ خوش گاہ ایشان (باپ بیاروح القدس) کی صورت دیکھنا اور  
 ست و سائر لہو و لعب و طیفہ شد ص ۳۵۳ بلبلان جو ان لوگوں کی خوش گاہ کا نام ہے) اور  
 ایسی ہی دوسری کھیل کہ کی باتیں بادشاہ کے  
 وظیفہ میں داخل ہو گئیں۔

دانشد اعلم بالصواب "بلبلان" کیا چیز ہے؟ "خوش گاہ ایشان ست" سے جو تفسیر کی  
 گئی ہو بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "بال گھر" وغیرہ کا یہ کوئی بگڑا ہوا تلفظ ہے۔ اسی طرح  
 صاحب نے جہاں یہ لکھا ہے کہ مدار دین بر عقل گداشتند اسی کے بعد ان کا یہ فقرہ ہے کہ۔  
 آمد و رفت فرنگیان نیز شد و بعض فرنگیوں کی آمد و رفت بھی شروع ہو گئی  
 اعتقادات عقلی ایشان را قرار غنند ص ۳۱۲ تھی اور بعض عقلی اعتقادات بادشاہ نے  
 ان سے حاصل کئے۔

اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن "عقلیت" کی آندھی کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ  
 مغربی تسلط کے بعد ہندوستان میں آئی اور اصل وہ اس سے دو صدی پیش تر دھمک چکی تھی۔  
 ثناء دوحی و نبوت ہجرات کرامات وغیرہ کے انکار کی بنیاد "آمد و رفت فرنگیان" پر ہی مبنی ہو۔  
 گویا ریشٹنلزم (عقلیت) جسے خدایاں یورپ کے ایگنٹا شک (ایتالی) سراسر بد عقلی قرار دے  
 چکے ہیں ہندوستان کے لیے یورپ کا یہ تحفہ کوئی جدید تحفہ نہیں ہے۔ مغربی فلسفہ کی تاریخ پر پڑنے  
 سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہی زمانہ تھا کہ جب کتھوک نظام سے تنگ آکر کمزور اعصاب والوں  
 کا مضبوطی گرہ یورپ میں پیدا ہو کر سرے سے مذہبی بنیادوں پر جادو بجا طریقہ سے پیہم طے  
 کر رہا تھا۔ اور نادانی سے اس عہد کے لوگوں نے منافرت کی اس پیدوار کا نام فلسفہ رکھ دیا تھا۔

اسی طرح پارسیوں کی بھی بعض باتیں قبول کی گئی تھیں، اور جیسا کہ گذر چکا شاہی محل میں انھیں کے مشورہ سے ایک "وامی آشکدہ" بھی علامی ابو الفضل کی نگرانی میں قائم کر دیا گیا تھا، ملا صاحب نے لکھا ہے کہ آگ آتے ست از آیات خدا و نوریت از ازاروے" قرار دی گئی تھی، اور ہوت کی رسم جو پارسیوں سے پہلے بھی شاہی محل میں "دختران راجہائے ہند" کی وجہ سے انجام دی جاتی تھی، اس میں اس آشکدہ کے قیام سے اور اضافہ ہو گیا، خود بادشاہ علانیہ آتش پرستی کرتا تھا۔ اور

مقران نیز در وقت افروختن شمع و اور بادشاہ کے سفر میں بھی شمع اور چراغ کے چراغ قیام لازم می ساختند روشن ہونے کے وقت قیام کرنا اپنے لئے فرض قرار دے ہوئے تھے۔

یہ تھے وہ اجزاء جو نصرانیوں، اور عیسویوں کے دین سے اس جدید مذہب میں شریک کئے گئے تھے لیکن سچ یہ ہے کہ سب سے زیادہ "اس دین" پر جس مذہب کا اثر پڑا تھا، وہ وہی مذہب تھا جس کو "ہندی قومیت" کی تعمیر کے سلسلہ میں سب سے زیادہ اثر انداز ہوتا قدرتی طور پر ضروری تھا یوں تو اس مذہب کے علما اور پیروؤں سے مدد بار بھرا ہوا تھا اور جیسا کہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ بادشاہ کو

از صغیرن باز بطوائف مختلف از برابرہ و باد اور شاہ کو بچپن ہی سے ہندوستان کی مختلف فرشتان و سائر اصناف ہندوؤں کے ربطے خاص و التفاتے تمام است۔ ص ۱۳۱ اور ان کی طرف فطری میلان تھا۔ ماسوا اسکے،

دختران راجہائے عظیم ہند کو خلیہ نصرت آورده ہندوستان کے بڑے رجاؤں کی لاکیاں ہونند نصرت در مزاج کردہ۔ ص ۱۳۲ جنھیں بادشاہ اپنے نصرت میں لایا تھا ان کو

کو بھی بادشاہ کو مزاج میں خاصہ دخل ہو گیا تھا۔

اور اسی کے ساتھ کاپی کا ایک برہمن جس کا نام برہمہاس تھا، اور جسکو پہلے ”کب رائے“ یعنی ”ملک لشہر“ کے خطاب سے سرفراز کیا گیا تھا اور بعد کو وہی ”بیربر“ (بہادر) کے نام سے مشہور ہوا، بادشاہ کے مزاج میں یہ بہت دخل ہو گیا تھا۔ اکبر و ہیربر کے تعلقات اس درجہ پر پہنچے ہوئے تھے کہ آج تک ان کے چرچوں سے ہندوستان کے گلی کوچے معمور ہیں۔ ملا صاحب نے اگر اس کے متعلق یہ لکھا ہے، کہ بادشاہ سے اس کا تعلق ”لمحک ٹمی و دمک دی“ کا سا ہو گیا تھا تو اس میں کیا تعجب ہے۔ اور آخر میں اسی بیربر کی سفارش سے ایک برافلسفی برہمن جس کا نام دیوی تھا بادشاہ کے قرب سے مغرور ہوا۔ بتدریج اس برہمن کا اثر اکبر پر یہاں تک پڑا کہ رات کو بھی جب شاہی خواب گاہ میں چلا جاتا تھا، دیوی برہمن سے ملنے کے لئے بیچین رہتا تھا۔ سلوم نہیں کہ خاص اسی برہمن کے لئے یا کسی اور وجہ سے اکبر نے ایک لفٹ (جھولا) تیار کیا تھا، جس پر بیٹھنے والا بیٹھ جاتا، اور اوپر کھینچ لیا جاتا تھا۔ جہاں وہ خاص شاہی خواب گاہ میں پہنچ جاتا تھا، ملا صاحب لکھتے ہیں :-

چند گاہے دیوی برہمن کہ از معراج ما بھاوت بود، ایک زمانہ تک دیوی برہمن جو مہابھارت کی کتھا برچارپائی نشانہ و بال کشیدہ نزدیک بصرے کہنے والا تھا اسکو چارپائی پر اوپر کھینچ لیا جاتا تھا جو اس قصر کے پاس تھا۔ جبکہ بادشاہ نے اپنی خواب گاہ میں بنایا تھا اور اس سے ہندوستانی تھے اور اس کے اسرار و نیرتوں کے آفاق کے آگے پہنچنے کے طریقے شاردوں کی تعظیم کے گواہ کا فردوں کے جوئے لوگ گندے ہیں مثلاً برہما، مہادیو، ہشن، کشن، ہمالائی وغیرہ کے احترام کی صورتیں سننا اور پھر ان کی

گراؤند ۲۵۸

جانب اہل ہوتا۔ انکو قبول کرتا۔



اسی طرح پر کوتم نامی برہمن بھی بادشاہ سے بہت زیادہ مل گیا تھا ان سب کا نتیجہ یہ ہوا کہ زیادہ تر "دین اکبری" میں ان ہی لوگوں کے عقائد و اعمال رسوم و طریقوں کو جگہ ملی۔

## دین الہی کے عناصر

اگرچہ ایک مستقل نظام مذہبی کا تفصیلی تذکرہ اس مختصر سے مضمون میں ناممکن ہے لیکن یہ طور پر مذکورہ بعض نمایاں اجزاء کا ذکر بھی آئندہ "مقصد" کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لئے ضروری ہے۔

یہ تو معلوم ہو چکا کہ سبھی طور پر اسلامی عقائد و عبادات و اعمال و رسوم کا بتدریج خاتمہ ہو چکا تھا، لیکن ان کی جگہ جو چیزیں اس جدید دین میں بھری گئیں ان میں مندرجہ ذیل چیزیں ہیں۔

عبادت میں بجائے توحید کے کسی تاویل و توجیہ کی پناہ میں نہیں، بلکہ علانیہ شرک صریح اس باب میں اگر کچھ جو مسک نہ تھا، ملاحظہ ہی سے اسکو سننا چاہئے۔

عبادت آفتاب یا دوسرے چار وقت کہ کھر و شام نیم روز و نیم شب یا شد لازم گرفتند، دہرادیگ نام ہندی آفتاب یا وظیفہ ساخته نیم روز متوجہ آں شدہ بحضور دل سے خوانندند و ہر دو گوش گرفتند و چرخے زدہ شہا بر بنا گوش کوفتہ حرکاتے دیگر نیز انی قبل بسیار بود و دقتہ کشیدند و نوبت و نقارہ یکے و نیم شب دیکے و وقت طلوع قرار یافت ۳۲۲

آفتاب کی عبادت دس چار وقت یعنی صبح و شام دوپہر و دھڑی رات میں لازمی طور پر کرتے تھے۔ اور ایک ہزار ایک آفتاب کے ہندی ناموں کو اپنا وظیفہ بنا یا تھا، ٹھیک دوپہر کو آفتاب کی طرف متوجہ ہو کر حضور قلب کے ساتھ ان ناموں کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے دروازوں کا نوں کو پڑھا کر بادشاہ ایک چرخ کھاتا اور کانوں کے دوپہر کے لگاتا اور اسی قسم کی دوسری حرکات بہت سی بادشاہ سے صادر

ہوتی تھیں، وہ قشقہ بھی لگاتے تھے، اور آدھی  
رات کو ایک دفعہ، بھر طلوع آفتاب کے وقت  
دوسری دفعہ روزانہ نوبت و تقارہ بھی مقرر تھا۔

یہ قاعدہ مقرر تھا کہ جب آفتاب کا ذکر کیا جائے (الحیاذ باللہ)، اس وقت جلوت  
قدرتہ کہا جائے اور ایک بیچارہ آفتاب ہی کیا۔

ہم جنیں آتش و آب و سنگ و درخت و سائر اسی طرح آگ، پانی، درخت، اور تمام مظاہر فطرت  
نظاہر روزگار تا نگاہ و سرگیں آں نیز و قشقہ حتی کہ گائے اور گائے کے گوبر تک کو پوجتا تھا، اور  
وہ نار و اجلوہ و دودعا تسخیر آفتاب کہ ہندو قشقہ جنہو سے اپنے بدن کو آراستہ کرتا، اور آفتاب  
آں تعلیم دادہ بودند بہ طریق و در در نیم شب کے سخن کرنیکی دعا جس کی تعلیم ہندوؤں نے دی تھی  
وہ طلوع خواندن گرفتند ۲۶۱ "ورد" کے طود پر آدھی رات کو اور طلوع آفتاب  
کے وقت پڑھا کرتا تھا۔

اور صرف عبادت ہی نہیں کی جاتی تھی، بلکہ ربوبیت میں بھی اسکو شریک ٹھہرایا گیا  
تھا کہ۔

آفتاب نیز اعظم و عطیہ بخش تمام عالم و مروجی آفتاب نیز اعظم ہے، اور سارے عالم کو وہ داد و  
بادشاہان و پادشاہان مروج ادا بندہ ۲۶۲ دیش کرتا ہے، بادشاہوں کا مرتبی و سرپرست  
موج ہی ہے، اور سلاطین اسکو وراج دلانے دیتے ہیں۔

کو اک پرستی میں غلو اس قدر بڑھ گیا تھا کہ :-

باس را موافق رنگ از سبع سیارہ کہ ہر روز بادشاہ اپنے لباس کا رنگ سات ستاروں کے رنگ  
بکو کہے منسوب است ساختند ۲۶۳ کے مطابق رکھتے تھے، چونکہ ہر دن کسی سیارہ کے ساتھ  
منسوب ہو اس لئے ہر دن کے لباس کا رنگ جدا گانہ  
مطابق رنگ سیارہ ہوتا

مرد کے متعلق بھی ہندوؤں نے باد کرایا تھا کہ:-

”خوک ازاں وہ منظرست کہ حق تعالیٰ در اں حلول کردہ (العیاذ باللہ)“

”مبداء و معاد“ جن پر مذاہب کی بنیاد قائم ہے، اس میں مبداء کے متعلق تو یہ عقیدہ قرار دیا گیا، اب رہا معاد یعنی ”بعد مردوں“ کے متعلق جدید دین میں۔

در مذہب تناخیز روح قدم حاصل شد، ۳۵۵ تناسخ کے عقیدہ میں بڑی جنگی پیدا ہو گئی تھی۔

اعظم خاں گورنر بنگال جب دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے کہا:-

”ادلایل قطعی بر حقیقت تناسخ یافتہ ایم شیخ ابوالفضل خاطر نشان شاخو اہد کردہ“ ۳۵۶

اس مسئلہ کے متعلق خوش اعتقادی بہانہ نک پھنچی ہوئی تھی کہ برہمنوں کے مشورہ سے

بادشاہ صرت سر کے بیچ کے بال منڈوا یا کرتے تھے۔ اور چاروں طرف کن روں کے بال چھوڑ دئے

جاتے تھے۔ عقیدہ یہ تھا کہ چونکہ بادشاہ کی روح کامل ہو چکی ہے اور

روح کامل کمالاں ازاں کہ منہ دہیم ست ادکل کل لوگوں کی روح کھوپری (تالو) کی راہ سے نکلا

خروج یکند در اں وقت آوازے شل صافہ کرتی ہے جس سے سوراخوں (یعنی بدنی کے) سوراخوں

یکند و آں دلیل سعادت و نجات میت است میں سے دسواں سوراخ جو جس وقت کا طول کی طرح

ازنا ہاں و علامت حلول روح است کھوپری سے نکلتی ہے، اس وقت ایک کرا کے کی آواز پیدا

ہوتی ہے، اور یہ آواز روح کی سعادت و نجات کی دلیل ہوتی

ہو، اور یہ کہ مردہ کو گناہوں سے نجات ہو گئی (شاہد جلنے

کے وقت آخر میں جو مردوں کی کھوپری پھٹتی ہے اور

اس وقت ایک سخت آواز قدرتی طور پر پیدا ہوتی ہے برہمنوں

نے اسی کو نجات کی دلیل بنالیا ہوگا، بہر حال اس آواز کو یہ لوگ

انکی دلیل بھی قرار دیتے تھے کہ ایسے آدمی کی روح کسی صاحب

ثروت (باعتبار مطلق العنان بادشاہ کے بدن میں ضم لیتی ہے۔

گویا اس طریقہ سے بادشاہ کو یقین تھا کہ مرنے کے بعد پھر کسی دوسرے تخت پر اسی شان و شوکت کے ساتھ جلوہ گر ہوں گے، اگرچہ بعض برہمنوں نے تو یہ بھی بادشاہ کو یاد دلا دیا تھا کہ اکبری عہد و العتہ ثانی اسے چونکہ بجائے قمر کے زحل کا عمل و دخل شروع ہو گیا ہے اس لئے عمر کی کمی جو دورہ قمر کا نتیجہ تھی اب نہ ہوگی۔ دورہ زحل کے متعلق خیال تھا کہ ”مجہد اطوار ادوار، دورث طول اعمار است“ الغرض پہلے تو موت ہی کے خیال کو ایک دورہ و راز زمانہ تک ملتوی کر دیا گیا اور اسکے بعد بھی یقین دلایا گیا کہ آئندہ بھی بادشاہ کی روح کسی ایسے ہی بادشاہ کے جون میں حلول کرے گی جیسا کہ وہ خود تھا، ان باتوں نے تنازع پر اس کے قدم کو واضح کر دیا تھا۔

ملاحظہ القادر لکھتے ہیں کہ

ایک دفعہ ہما بھارت کے ترجمہ میں بے ساختہ ایک فقرہ کے ذکر میں میرے قلم سے یہ مصرعہ نکل گیا تھا

ہر عمل اجر سے دہر کر وہ جزائے دارد

بادشاہ نے جس وقت یہ مصرعہ سنا، بگڑا گیا کہ (میرے اس مصرعہ کو

بنی راعی بر سوال منکر نکیر و حشر و حساب بادشاہ نے منکر نکیر کے سوال، حشر و نشر، حساب و

دیمیزان وغیرہاں سہوہ مخالف قرار داد خوش میزان و خیرہ کی طرف اشارہ خیال کیا، اور

کہ بغیر تنازع، ہیچ چیز قابل نیستند منہ ان ہی پر اس مصرعہ کو محمول کیا، اور اسکو اپنے ہی تنازع

کے عقیدے کے مخالف قرار دیا جس کے ساتھ کسی چیز

کا قابل نہ تھا۔

لا بچارے کی غیر نہیں تھی، بارے ترجمہ کے جیسے۔ ہائی ملی، عقائد کے یہی دہاہم

جزائے اور کبر کا اس میں یہ حال تھا۔

یہ عقائد و عبادات تھے جو بادشاہ کرتا تھا،

اور ستم نظریہ یہ تھی کہ بایں ہمہ شرک اس مذہب کا نام

یہ توحید الہی۔ مرسوم ساختند۔ ۳۲۵۔ توحید الہی کے نام سے اس مذہب کو مرسوم کیا گیا تھا۔

مریدوں سے باضابطہ اس دین میں داخل ہونے کے متعلق بیعت لی جاتی تھی۔ یہ سب سے پہلے جو کلمہ پڑھایا جاتا تھا وہ جیسا کہ ملا صاحب لکھتے ہیں:-

قراردادند کہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ حکم تھا کہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ اکبر خلیفۃ اللہ کہنے پر لوگوں کے ساتھ اصرار کیا جائے اور اس کا ان کو مکلف ٹھہرایا جائے۔

بلکہ اس قول سے تو معلوم ہوتا ہے کہ بعض مریدوں ہی تک یہ بات محدود نہ تھی بلکہ عام رعایا کو بھی اس کے کہنے پر قانونی حیثیت سے مجبور کیا جاتا تھا۔

بہر حال جو لوگ اس دین میں باضابطہ داخل ہوتے تھے ان کو گزشتہ باب کلمہ کے ساتھ حسب ذیل معاہدہ نامہ کا اقرار کرنا پڑتا تھا ملا صاحب نے اس معاہدہ نامہ کو بحسنہ نقل کر دیا ہے۔

سکہ فلاں بن فلاں باشم بہ طوع و رغبت و شوق قلبی ازین اسلام مجازی و تعلیمی کہ از پدران دیدہ و شنیدہ بودم ابراہیم تبرانم و در دین الہی اکبر شایہ ادا م و مراتب چہار گمانہ اخلاص کہ ترک مال و ترک جان و ناموس و دین باشد قبول کردم

سکہ فلاں بن فلاں ہوں اپنی خواہش و رغبت اور دلی شوق کے ساتھ دین اسلام مجازی، ائمہ تقلیدی جو باپ و اجدادوں سے سنا اور دیکھا تھا اس سے علیحدگی اور جدائی اختیار کرتا ہوں اور اکبر شایہ دین الہی میں داخل ہوتا ہوں اور اس دین کے اخلاص کے چاروں قبول یعنی ترک مال، ترک جان، ناموس و عزت، ترک دین کو قبول کرتا ہوں۔

جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے انکو "سوائق اصطلاح" جو کمال چیل نامیدند ۳۲۵ اور خود یہ لوگ "جماعتہ را کہ مریدے" مگر فقند المیان مشہور بودند ۳۲۹ ان لوگوں کے لئے یہ دستور ٹھہرایا گیا تھا کہ:-

اللہ اکبر عنوان اسمائے قلیا یافت ۳۲۱  
اپنے خطوط کے سزا میں ہیں۔ اللہ اکبر لکھا کریں۔

نیز بجائے "سلام" کے

مریدان جو ہر گز طاعات نہ کر دیکھے اللہ اکبر  
مرید جب باہم ملتے ملتے تو ان میں ایک اللہ اکبر  
دیگرے جل جلالہ گوید۔ ۳۵۶  
اور دوسرا جل جلالہ کہتا کہ

مرید کرنے کا طریقہ یہ تھا،

ہر روز دہ نقر نوبت بہ نوبت و مثل پہ مثل مرید  
بارہ بارہ آدیں کی ٹولی ٹولی نوبت بہ نوبت بادشاہ  
شدہ موافقت در شرب مذہب سے نہ دند  
سے مرید جوئی اور شرب و مذہب میں یہ رنگ  
موافقت اختیار کرتے

ان کو "شجرہ" بھی دیا جاتا تھا، لیکن وہ شجرہ کیا ہوتا تھا، طایان تجدد کے لئے  
باعث رشک ہے اے!

حرفیاں باد خور دند و رفتند  
تھی خم خانہ ہا کر دند و رفتند  
بجائے شجرہ شیمی دادہ آن واعلامت اخلاص و  
شجرہ کی جگہ بادشاہ کی ایک شبیمہ تصویر مرید  
مقدمہ رشدد دولت سے دانستند و  
کردی جاتی تھی، اس تصویر کو اخلاص کی علامت جنگی  
در خلافی مرصح پیچیدہ بالائے دستار  
اور دولت و اقبال کا مقدمہ خیال کیا جاتا تھا ایک  
مرصح جو ہر نگار غلات میں اس تصویر کو رکھ کر یہ رنگ  
مے گذاشتند۔ ۳۲۱  
اپنی اپنی دستاروں پر لگاتے تھے،

علاقہ ان معبودوں کے جنہیں پیر پوجتا تھا، مریدوں کے لئے خود "بادشاہ" کی عبادت  
سبح وین جدید کے اہم ارکان میں شمار کی جاتی تھی، اس عبادت کا خاص طریقہ تھا، ملا صاحب  
کہتے ہیں:-

ہر صبح در وقت عبادت شمس بھر دکھ  
ہر صبح میں اس وقت جس وقت بادشاہ جھرکے میں آفتاب  
ماطلعت مبارک نے دیدند، سواک و طعام  
کی پوجا کرتا تھا ان مریدوں کی جب تک بادشاہ کے مبارک

آب برایشان حرام بود و در ہر شے صاحب  
 حاجت و نیاز مند سے از ہند و مسلم و انواع  
 طوائف مرد و زن صحیح و سقیم را آنجا بارعام  
 بود و کار بارے طرفہ و ہنگامہ گرمی و سردی  
 دحلے عظیم و ہیں کہ از صبح ہزار و یک  
 نام نیر اعظم فارغ شدہ از حجاب برے آمدند  
 ایں جماعت در سجودے افتادند۔  
 ۳۲۶  
 ہو کر پردہ کا باہر تائب سب ایک فوجیہ میں گر جاتے۔

الغرض بادشاہ تودرہ سے لیکر آفتاب تک ہر اس چیز کا پجاری بن گیا تھا جس میں  
 نفع و ضرر کا پہلو کچھ بھی نمایاں ہوتا اور بادشاہ کے مرید علاوہ ان مسودوں کے خود اپنے پیر  
 کو بھی پوجتے تھے اسی سجدہ کا نام "زمین بوس" رکھا گیا تھا۔ اس سلسلہ میں تاج العارفین صاحب  
 کا مونیانہ اغوا بھی شریک تھا، یہ مولانا زکریا جودھنی کے صاحبزادے تھے۔ اور زمرہ الارواح  
 جو تصوف کی مشہور کتاب ہے اس پر شرح بھی لکھی تھی آپ ہی نے، بادشاہ کو "عین واجب" کا نقل  
 عکس واجب قرار دے کر

سجدہ برائے او تجویز کردہ آں راز میں بوس  
 بادشاہ کے لئے سجدہ کو جائز فرمایا۔ اور اس کا نام  
 "زمین بوس" رکھا گیا تھا، اور بادشاہ کے ادب کا خیال  
 "زمین بوس" رکھا گیا تھا، اور بادشاہ کے ادب کا خیال  
 فرض ٹھہرایا گیا، اور بادشاہ کو مفاد و مرادوں کا کعبہ  
 در اس کے چہرہ کو قبلہ حاجات مقرر کیا گیا، اور بعض  
 کمزور روایتوں اور ہندوستان کے بعض صوفیوں کے  
 طرز عمل سے اس دعوے کو ثابت کیا جاتا تھا۔  
 ۳۲۷  
 دریں باب بتسک آمدند

"زمین بوس" کا یہی طریقہ تھا، جو بعد میں بھی جاری رہا، حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

کے دل کا زخم اسی مسئلہ کے نہ سے بالآخر پھوٹ پڑا تھا، جیسا کہ آئندہ ذکر آتا ہے۔ اکبری عہد میں عوام ہی نہیں بلکہ خواص علماء بھی اس مشرکانہ فعل کے مرتکب ہوتے تھے ملاحظہ فرمائیے۔  
 نے ایک عالم کی تصویروں میں دوس کے وقت کی کھینچی ہے فرماتے ہیں کہ یہ مولوی دربار میں جس وقت حاضر ہوا تو

گردن کٹر کوفتش کردہ تادیر سے دست بستہ گردن ٹیڑھی کر کے کوفتش بجالایا۔ وہ دیر تک ہاتھ جڑے  
 چشم پوشیدہ الیتادہ ماند بعد از مدتے چون او آنکھیں بند کئے کھڑا تادیر کے بعد جب اس کو  
 حکم نشستن فرمودند سجدہ بجا آورده و مانند بیٹھے کا حکم ملا۔ تو فوراً سجدہ میں چلا گیا اور بے کینڈے  
 اشتراک نشست۔ ص ۲۴۷ اونٹ کی مانند بیٹھ گیا۔

یہ حال عقائد و عبادات کا تھا۔ ان کے اسما اور جو باتیں اس "دین" کے رسوم و عادات میں سے تھیں ان کا افسانہ ہو گیا ہے، تاہم خردوار سے ایک مشنت ہی پر کفایت کی جاتی ہے۔  
سودا اور جوئے کی حلت | ملاحظہ فرمائیے۔

ربو او قمار حلال شد و دیگر محرمات براس قیاس سودا و تجارت حلال کر دیا گیا تھا، اسی پر دوسری حرام  
 باید کرد و قمار و خانہ دود در بار بنا کر وہ زرے چیزوں کو قیاس کو لے لیا جائے ایک جو اگر خاص  
 بسود و بقا مراں از خزانے سے دوند۔ دربار میں بنا دیا گیا اور جواریوں کو شاہی خزانہ سے  
 سودی قرض دیا جاتا تھا۔

شراب کی حلت | فتویٰ دیا گیا کہ۔

شراب اگر بحیثیت رقاہیت بہ فی بطریق اہل حکمت، خورد و فتنہ و فسادے اذال نزاع و  
 شراب بدن کی اصلاح کے لئے جتنی طور پر استعمال کی جاسکتی ہے بشرطیکہ اس کے پینے سے کوئی فتنہ یا مادہ نہ پیدا  
 ہو اس طرح شراب پینا جائز ہے، البتہ ہر سے گندہ ہوا  
 نشہ، اور اسکی وجہ سے لوگوں کا جمع ہو کر خورد و غنا، بچانا  
 بادشاہ کو اگر اسکی خبر ہو جاتی تھی تو سخت داد و گیر کرتے تھے۔  
 نموند۔



اور جس طرح جوئے اور تود کی عملی شکل اختیار کی گئی تھی، بادشاہ نے خود ہی۔

دوکان شراب فروشی بردر بار باہتمام ایک مکان شراب فروشی کی بھی دباہی کے پاس  
خاتون دربان کہ از نسل خواراست بر پا کردہ دربان عورت جو شراب فروشی کی نسل بہ تھی اس کے  
نرخے معین نہادند۔ اہتمام میں قائم کی تھی اور اس کے نرخ بھی خود ہی مقرر کرتے تھے۔

گو یا نکلے بیکاری کی ہندوستان میں یہ پہلی بنیاد تھی شراب کے مسئلہ میں بادشاہ کو جس قدر  
غلوتھا اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ۔

درجائے نور دہلی اکثر صفا و صلا بلکہ قاضی کو نور دہلی کی مجلسوں میں اکثر ملتا، صلا بلکہ قاضی و  
دہلی رائی زور دادی قدح نوشی آور دہ۔ عفتی تک شراب نوشی کے میدان میں آتا ہے جانے تھے۔  
”نشاط“ کی اس مجلس میں مختلف لوگوں کے نام سے جام تجویز کئے جاتے ہیں۔ صاحب کھنچے  
ہیں کہ۔

لک شعراء، رفیضی، گئے گفتند کہ اس پالہ کوری کہ لک شعراء فرمایا کرتے کہ یہ پالہ میں تنہا کے  
نقہاے خوریم۔ ”اندھا پن“ کے نام سے پتیا ہوں۔

داڑھی کی درگت شراب کی حلت کے بعد ”دین الہی“ میں سب سے زیادہ زور جس چیز پر  
دیا جاتا تھا۔ ”دیش تراشی“ کا مسئلہ تھا ملاحظہ کا بیان ہے کہ ابتداء داڑھی سڈانیکا خیال  
”دو خزان راہنماے عظیم“ کی بدولت پیدا ہوا اس کے بعد بھر کیا تھا اس خیال کی تائید میں عقلی  
و نقلی دونوں قسم کے دلائل کا دریا بہا دیا گیا عقلی دلائل میں دل چپ دلیل تو یہ تھی کہ۔

دیش از بھینیں آب سے خورد لند، پیچ خواجہ ڈاڑھی کے بال کی سیرابی چونکہ خستین سے ہوتی ہو  
سرائے دیش نہاد و درنگا بداشتین اور جبہ اور ان ہی سے داڑھی پانی یعنی ہے، پھر اس کے  
ثواب۔ رکھنے سے کیا ثواب ہو سکتا ہے۔

اور نقلی دلائل جو اس سلسلے میں پیش کئے گئے، ان میں بعض سننے کے قابل ہیں، ان ہی سے  
دوسری دلیلوں کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے فقہ کی کسی کتاب میں لکھا ہوا تھا کہ ڈاڑھی کو اس طرح

نہیں ترشوانا چاہئے جس طرح عراق کے بعض ادبائش کرتے ہیں۔ ادبائش کا ترجمہ عربی میں بھارت سے کیا گیا تھا۔ ہندو مسلمانوں کی صورت کو واحد نقطہ پر جمع کرنے کی کوشش میں ایک مولوی صاحب نے عین کو قات بنا دیا۔ اور شاہی دربار میں انھوں نے عبارت اس شکل میں پیش کی۔

کما یفعلہ فضائۃ العراق جس طرح عراق کے قاضی منڈا کرتے ہیں، دیں یہ تھی کہ جب عراق کے قاضی دائرہ ہی منڈاتے تھے، تو ہندوستان کے یوں نہ منڈائیں۔ لاہور سید پانی پتی جو عمان کے بھتیجے تھے، ان کے پرانے مسودوں سے ایک حدیث بھی بارگاہ شاہی میں گزرائی گئی تھی جس کا ترجمہ لاہور صاحب نے درج کیا ہے۔

پیر صحابی مترش در نظر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے دائرہ ہی منڈائے ہوئے علیہ وسلم آمد فرمودند کہ اہل بہشت بایں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سنے ہو گئے کہ رے حضور بہشت خواہند بود ص ۲۷۹  
ترش تراشی کے معنی میں اکبر کا جڑن اس حد کو پہنچ گیا تھا کہ تراشی بہ کلاش میگردند۔ بیچارے لاہور صاحب نے اس کی تائید بھی کی۔

بہ گفتہ ریشہا برباد دادہ مفسدے چند

دربار اکبری کے بڑے بڑے فضلا و علما اور مرہ اپنی اپنی دالیاں بادشاہ کے قدموں پر نشان کرتے تھے۔

غسل جنابت | ایک مسئلہ اس "دین جدید" کا یہ بھی تھا۔

فرضیت غسل جنابت مطلقاً ماقبل شد کہ تخم فریش ناپاکی کی وجہ سے غسل کے فرض ہونے کا مسئلہ نیکان ست بلکہ مناسب آن ست کہ اول منوخ کر دیا گیا کہ من نیک نگوں کی پیدا  
غسل کنند بعد از جماع کا تخم ہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ پہلے آدمی غسل کرے

بعد اس کے ہم بہتر ہو۔

قانون نکاح اور ساروا ایکٹ | نکاح کے متعلق چند جدید قوانین نافذ کئے گئے ایک توبہ کہ دفتر و خال

نکاح کنند کہ میل کم شود۔ اور اسی کے ساتھ یہ بھی قانون بنایا گیا کہ۔

پندرہ یا بیشتر از شانزدہ سالگی و دخترہ اذا  
تو کہ سال سے پہلے لڑکوں کا اور چودہ سال سے پہلے  
چار دہ سالگی نکاح روا نہ باشد کہ فرزند  
لڑکیوں کا نکاح جائز نہ ہو گا اس لئے کہ بچے کمزور  
ضعیف مے شود پیدا ہوتے ہیں۔

گویا ساردا ایکٹ کا نفاذ بھی اسی زمانہ میں ہو گیا تھا۔ ملا صاحب نے لکھا ہے کہ مسلمانوں  
نے اس وقت حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کو عذر میں پیش کیا تھا، غنیمت ہے  
کہ اکبر نے صرف واقعہ کے انکار پر قناعت کی جیسا کہ لکھتے ہیں۔

قصہ زفاف صلی اللہ علیہ وسلم با صدیقہ مطلق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیقہ کی خصوصی  
شکر و تہنیت کے بائیکہ منکر تھے (یعنی ہمارے شہور و مدت غلط ہے)

نکاح ہی کے سلسلہ کا ایک قانون یہ بھی تھا کہ بیشتر از یک زن نکاح نہ کنند۔  
گویا عقد ازدواج کا قصہ اسی وقت اٹھ چکا تھا۔ دلیل میں کہا جاتا کہ ”خدا ایک  
وزن یکے“

یہ بھی حکم تھا کہ عورت (جس کے اہام بند ہوں) نکاح نہیں کر سکتی، اسی طرح ایسی عورت  
جو مرد سے باہر سال بڑی ہو، مرد اس کے ساتھ ہم بٹری نہیں کر سکتا، ساردا ایکٹ کی پیچیدگیاں  
ابھی سامنے نہیں ہیں چونکہ اس دور میں ابھی اس پر پورا عمل نہیں ہوا ہے ورنہ اکبر کے عہد میں  
اس کا جو انجام ہوا تھا، ملا صاحب بیان کرتے ہیں کہ حکم چونکہ یہ تھا کہ جب تک لڑکا اور لڑکی کا کو توالی  
میں ساتھ نہ کرایا جائے، اور ہرگز صداقت نامہ نہ حاصل کر لیا جائے ان کا نکاح نہیں ہو سکتا  
نتیجہ اس کا یہ ہوا

بایں تقریب خیلے مناع و ذوالہ جہدہ داران اس وجہ سے عہدہ داروں کو کمانیکا خوب ہوتے دیکھنا  
خصوصاً کسان کو تو ال و خانوے کلال کو تو ال اور خانے کلال کے آدمیوں، اور ان کے دوسرے  
دسائے و نمان اور ذال بیروں اور ہم و مدگاروں انہوں کو جو عمر بیکہ ہوتے ہیں ان کو اس

قانون سے جو فتنہ پہنچا اس کا اندازہ حدود ہم و  
خیال سے باہر ہے۔

**پیرودہ** | صاحب کی اس عبارت سے

زمنے جو آنے کو در کوچہ و بازار سے گردیدہ  
باشد دوران حال یار و نیر خد یار دے  
کشاہ گردود ۳۹۱  
جو آن عورتیں جو کوچہ بازار میں نکلتی ہیں، باہر نکلتے  
کے وقت میں چاہئے کہ چہرہ کو یا کھلا رکھیں، یا چہرہ کو کھڑک  
دیا کریں (اگر برتنہ وغیرہ ہو)

معلوم ہوتا ہے، کہ شائد قانونا پر وہ بھی اشعار دیا گیا تھا۔ گو یادہ ساری روشن خیالی  
اور جدت طرازیں جن پر ”عہد جدید“ کو ناز ہے، نہایت نفوس ناک مانجھ ہے، کہ تقریباً  
ان میں سے اکثر روشنی جدید نہیں، بلکہ قدیم ہے، کاش! اس کی کشتی وقداست ہی ان لوگوں کے  
چونکے کا ذریعہ بنجائے۔

**زنائی تنظیم** | کماح کے قوانین میں ان ترمیموں کے سوا عہد اکبری میں بعض علماء نے فقہ حنفی  
کی رو سے ”جواز تنہ“ کا بھی فتویٰ صادر کیا تھا جس کا قصہ طویل ہے بعضوں نے تو اکبر کے اٹھاؤ  
کا نقطہ آغاز اسی مسئلہ کو قرار دیا ہے بعض مولویوں نے بجائے چار کے اکبر کے کالوں تک یہ  
بھی پہنچایا تھا کہ بعض مجتہدین (دو) اور بعض اس سے زیادہ بھی بیویوں کے قائل ہیں لیکن  
یہ باتیں اس دنت کی ہیں جب تک ان مولویوں کو ”نقیہ کوہ کا خطاب نہ ملتا تھا“ دین الہی کی  
نمودین کے بعد تو آپ ایک چکے کہ ایک سے زائد تک کی حرمت کا قانون بن گیا تھا، البتہ بانجھ  
ہونے کی صورت میں دوسری بیوی کی اجازت تھی، ایک طرف تو یہ حال تھا، دوسری طرف بغیر  
مکاح و تنہ کے بھی اس فعل کی اجازت ہو گئی تھی، گویا قانونا نازنا حرام نہ تھا، صرف اس کو منظم  
کرنے کے لئے ایک دستور بنا دیا گیا تھا، ملا صاحب لکھتے ہیں۔

از شہر بیرون آباداں ساختہ دلاں شیطان  
پورہ نامید نہ و آنجا نیز ملاحظہ و مشرفہ مدار و غنہ  
شہر سے باہر آبادی بنائی گئی، مدار اس کا نام مشیخہ پنڈہ  
رکھا گیا، وہاں باضابطہ محافظہ نگراں، مدار و غنہ مقرر تھے

نصیب کروند تا ہر کہاں جماعت محبت دادد ..... یا اگر لیجانا چاہے اپنا نام  
یا بختا نہ بر و اول نام نصیب خود بنویسند آں گاہ و نصیب لکھوائے اودان ملازموں کے اتفاق  
باتفاق متعجبیں جاع ہر چہ خواہد کند سے ... جو چاہے کرے۔

اس سے بھی زیادہ پر لطفت قانون کا یہ حصہ تھا اگر کسی خواہد کہ بکارت آئنا بہ پردہ اگر  
خواستگار از مقرران نامی مست دام و غنہ بعرض رسانیدہ نصحت از در گاہ بگیرد الا نہ " بادشاہ کو  
اس مسئلہ سے اتنی دلچسپی تھی کہ "پنجانی تحقیق سے نمودند کہ بکارت آئنا کہ پردہ باشد" سیر بر  
کے متعلق اس سلسلہ میں بادشاہ تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ از نیات ہم نہی گذشت مگر شدت  
محبت سے بادشاہ نے اس کے تصور کو محاف کر دیا۔

رسم ختنہ | حالانکہ دین جدید سے پہلے اکبر نے اپنے شاہزادوں کا خود ختنہ کرایا تھا ملا صاحب  
نے اس کو بھی نقل کیا ہے لیکن "ہندو مسلم" کے رفع خلاف کا جب شوق پیدا ہوا تو اسلام کے ایسے  
اہم "شعائر" کے متعلق یہ قانون نافذ کیا گیا کہ

ختنہ پیش از دوازده سالگی نہ کنند بعد از اس کہ بارہ سال سے پیشتر زکون کا ختنہ نہ کرایا جائے  
اختیار دادہ خواہ کند یا نکند۔ ۳۴۲  
بارہ سال کی عمر کے بعد لڑکے کو اختیار ہوگا چاہے  
کرے چاہے نہ کرے۔

تلاش ہے کہ بارہ سال کی عمر کے بعد شکل ہی سے کوئی اس اذیت کے برداشت کرنے کے لئے  
آباد ہو سکتا تھا خصوصاً جب سلطنت کی جانب سے اس کی ہمت شکنی بھی ہوتی ہو، گویا "سنت ختنہ"  
کے مٹانے کی ایک غمی تہ بیرستی۔

میت | دین الہی میں داخل ہونے والوں کے لئے مرنے کے بعد یہ حکم دیا گیا  
کہ پاہ از غلہ خام و خشت پختہ برگردنش بستہ ظاہر غلہ اور پختی، بنشیں مردہ کی گردن میں باندھ کر  
در آب کسر و چشمہ و بجائے کہ آب اس کو پانی میں ڈال دیا جائے اگر پانی نہ ہو، تو  
نیا شد مہو نہ خد یا بطور خطائیاں بردارنختے اس کو جلادیا جائے یا چینیوں کی طرح کسی دھت

برہمچند سے مردہ کو یا زندہ یا جائے۔

شاید ڈوبنے یا جلانے لٹکانے کا حکم بعد کو ہوا، ورنہ اس سے پہلے جو حکم تھا اس میں  
 دفن کی مخالفت نہیں کی گئی تھی، البتہ اتنی ترمیم اس میں بھی تھی کہ  
 سر مردہ بجانب مشرق و پائے آن بجانب مردہ کا سر مشرق کی جانب اور پاؤں مغرب کی جانب  
 مغرب دفن کنند۔ ۳۵۰ رکھ کر اس کو دفن کیا جائے۔

سلطان خواجہ کہ از جملہ مریدان خاص خاص بود "جب سراپے نو اکبر نے علاوہ مذکورہ بالا  
 سمت کے ایک حرکت یہ بھی کی تھی کہ اس کی قبر میں ایک کھڑکی بنا دی گئی تھی "مقابل نیر اعظم  
 گداشتند تا فروغ آں پاک کنندہ گناہاں است و ہر صبح بر روش افند" ملا صاحب کہتے ہیں  
 کہ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ بزرگداشت زبانش آتش نیز رسائیدہ بودند "یہ تھا وہ دین جس میں ہندوستان  
 کے باشندوں کا خلق بیرون ہند سے توڑ لیا گیا تھا "اور ٹھیک جس سمت کعبہ مردہ کی تابنگ  
 اسی جانب رکھی جاتی تھی۔ ضد کی یہ حد تھی کہ

خواب رفتن خود را نیز بہ ہیں ہیات قرار سولے کے وقت بادشاہ اسی ہیئت کے ساتھ سولے  
 دادند ۳۵۱ تھے (یعنی ٹھیک بجانب قبلہ پاؤں کرتا تھا)

کہا ٹھیک کھا جائے ایک جزا ہو، دد جز ہو اس نے تو بتدا از ندگی سے آخر زندگی تک  
 کے سارے قوانین کو الٹ پلٹ دیا تھا، ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ گذشتہ  
 بلا چیزوں کے برہمچند سولے کو مردوں کے لئے نہ صرف حلال بلکہ قریب قریب و جوب کی حد تک  
 پہنچا دیا گیا تھا، عموماً اس زمانہ کے وہی علماء جنہوں نے اس "ہندی دین" کو قبول کر لیا تھا،  
 یا اس کے حامی تھے وہ دشمن کپڑے پہنتے تھے، اور خدا کے ایک باغی کے حکم کی تعمیل کرتے  
 تھے آج بھی کہنے میں جنہیں الہی احکام کی اتنی نظر پر دانی نہیں ہے، جنہی کہ خدا کے بعض دشمنوں  
 کی ہے اسی طرح تو کہتے کہ پاک قرار دیا گیا تھا، نہ صرف پاک بلکہ  
 بر غم اسلام خنزیر و کلب از جنس بودن بلکہ اسلام کے توڑ پر توڑ اور کتے کے تاباک ہونے کا

باز مانند درون جسم و نہ بر تضرنگا ہاشتم  
مسئلہ منور قرار دیا گیا، اور شاہی محل کے بیچے بیٹوں  
ہر صبح نظر براں عبادت می شمر دندہ  
زیادہ (یا کم) جانور رکھے جاتے تھے، صبح سویرے اس کے  
دیکھنے کو بادشاہ عبادت خیال کرتا تھا۔

اس مسئلہ میں اکبری عہد کے ایک عالم (نفسی) کا نقشہ تو صاحب نے یہاں تک نقل  
کیا ہے کہ

چند گ را در سفر ہمراہ گرفتہ طعام آہنا سے  
چند کون کو سفر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے ورنہ ہی  
خوردہ و بیضے شعر از بان سگان در دہان  
کون کے ساتھ کھانا کھاتے تھے بعض شاعر کون  
می گرفتہ۔  
کی زبان بھی اپنے منہ میں پتے تھے۔

یہ تھا اس دین کا ایک اجمالی نقشہ جس میں سارے مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا  
نہا کس قدر عجیب ہے کہ اسلام اور اسلامی احکام کے سوا اور کسی مذہب کے کسی جز کو ان لوگوں  
کی عقل نہ دہکرتی تھی نہ اس میں خرابی نظر آتی تھی، حالانکہ اسلام کے ساتھ جہاں ان کا یہ برتاؤ  
تھا اسی کے ساتھ دوسرے مذاہب اور ان کے رسوم کے ساتھ ان کے تعلقات کی نوعیت یہ نہ تھی  
بچھ میں نہیں آتا ہے کہ آخر ان باتوں کو ان کی عقیدیں کس طرح تسلیم کر لیتی تھیں، مثلاً یہی عقلی  
بادشاہ تھا، جو اپنے ہاتھ میں راکھی کے نام سے بخوشی لٹہ باندھتا تھا، نیز

دوروز عید ہشتم منبلہ بر رسم اہل ہند تشقہ  
در منبلہ کو جو تیرہ پڑتہ تھا اہل ہند کے رسم کے مطابق  
کشیدہ بر در دولت خانہ برآمد نہ و دیانے  
بادشاہ تشقہ لگا کر برآمدہ پر بیٹھتے تھے، اور ایک  
جو اہر درال کشیدہ از دست براہمہ بہرک  
ڈوری جس میں جواہرات پر مشتمل ہوتے اسکو برہمنوں کے  
گرفتہ بر دست بستند۔  
ہاتھ سے بیکر بکھرک کے اپنے ہاتھ پر باندھتے تھے،

دوسروں کے متعلق حسن ظنی کا یہ حال تھا کہ شیور اتری میں رات رات بھر جیگوں  
کے ساتھ جاگاتا تھا کہ "سہ چہار بار از عمر طبعی زیادہ باشد۔"

لیکن اسلام کا کھل جز قابل انتخاب و پسندیدگی نہ تھا، ایک طرف شیور اور بھیرے

کے گوشت کی حلت کا فذی دیا جاتا تھا کہ اس سے بہادری پیدا ہوتی ہے اور دوسری طرف حکم  
 ”مختریم گوشت کا ذوق گا، میش و اسب و میش و شتر و اسب کے ساتھ یہ بھی ایک  
 قانون تھا کہ

اگر کسی با شخصے کہ ذبح جائز پیشہ او شدہ باشد جو آدمی اس شخص کے ساتھ کھانا کھائے جس کا پیشہ  
 طعام خورد دست او بہر بندہ اگر اہل خانہ او ذبح کرنے کا ہے تو اس کھانے والے کا ہاتھ کاٹ دیا  
 بود آغشت اکل قطع نہ اند جائے حتیٰ کنگر اس کی بیوی بھی اس کے ساتھ کھائے  
 ۳۹۱ تو کھانے کی انگھیاں اس کی بھی تراش لی جائیں۔

جس کے دوسرے معنی یہ تھے کہ ہندوستان سے محض غذاؤں کو مجبہ کے لئے معدوم  
 کر دینے کا ارادہ کر لیا گیا تھا اور کون جانتا ہے کہ جب قدیم ہندو قومیت کی تعمیر اس نقطہ  
 پر آ کر ختم ہوئی تھی، حالانکہ اس کی تعمیر میں ایک ایسے شخص کا ہاتھ تھا جو اگر کچھ نہیں تو پشتینی  
 مسلمان ضرور تھا، مسلمان ماں اور باپ سے پیدا ہوا تھا، لیکن کیا حال ہو گا اس قومیت کا  
 جس کی تحریک بناموں سے شروع ہوئی ہے، جو صدیوں سے اپنے سینوں کو انتقامی جذبہ  
 کی بھٹی بنائے ہوئے ہیں۔ بلاشبہ اس وقت بھی کہا ہی جاتا تھا کہ کسی مذہب کو دوسرے  
 مذہب پر ترجیح نہ ہوگی، لیکن کیا جو کچھ جاتا تھا وہ آپ دیکھ چکے حد تو یہ ہے کہ ملاح صاحب  
 لکھتے ہیں کہ بھلہ دین جدید کے قانونوں کے ایک قانون یہ بھی تھا۔

زن ہندو اگر برہمن نے فریضہ شمعہ در دین کوئی ہندو عورت اگر کسی مسلمان مرد پر فریضہ ہو کر مسلمان  
 مسلماناں در آید جبراً و قہراً گرفتہ باہل او کا مذہب اختیار کرے تو اس عورت کو جبراً و قہراً اس کے  
 پیارندہ ۳۹۲ گھر کے لوگوں کو سپرد کر دیا جائے۔

خیر یہ تو ملاح صاحب کی شہادت ہے، لیکن کیا کوئی اس شہادت کو بھی جھٹلا سکتا ہے؟  
 کفار ہند بے تحاشا ہم مساجد سے ناہندہ ہندوستان کے کنارے تمام مسجدوں کو ڈھانے میں  
 آنجا تعمیر مسجد اے خود سے سازندہ، و نیز کفار اور ان کی جگہ اپنے ہند بناتے ہیں، اسی طرح کفار ملاتے



برطاسم کفر بجائے آئندہ مسلمانان و راجائے کفر کے رسوم انجام دیتے ہیں لیکن مسلمان اسلام اکثر احکام اسلام عاجزانہ دکتوبت مجذبات ثانی (۱) کے اکثر احکام کے بجا لانے سے عبور ہیں۔ یہ اکبری نہیں، بلکہ جاہگیری عہد کے ابتداء کے زمانہ کی رپورٹ حضرت جسدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے اور یہ باتیں تو وہ تقصیر جن کا براہ راست نقل مذہب سے ہے۔

”الف دوم“ میں مجدد کا جو علم ہندوستان میں لایا گیا، اس میں مسلمانوں کے تمدنی دہندہ ہی اجسزا کی حیثیت کیا باقی رہی تھی؟  
مضمون کو ختم کرتے ہی چاہتا ہے کہ درد کے ان پھپھو لوں کو بھی پھوڑ لیا جائے، دہوی کیا گیا تھا کہ سب کو ایک بنگاہ سے دیکھا جائے گا، لیکن کیا کیا گیا؟ یا کرایا گیا؟  
ما صاحب اکبر کی زبانی نقل فرماتے ہیں ایک دن اس نے مجمع کو مخاطب کر کے اپنی رائے ظاہر کی۔

اکون کتابائے ہندی لدا کہ دانیان  
مرناض عابد نوشتہ اندہ ہمہ صحیح و نص  
قالمع است و دار دین و افتقادیات  
و عبادات ایں طائفہ بر اہنت ترجمہ  
از ہندی بزبان فارسی فرمودہ چہرا  
بنام خدہ سازیم کہ غیر کرد و تازہ دست  
و ہمہ شمر سادات دنیوی و دینی و منج  
حشمت و شوکت بے زوال بہتوجہ  
کثرت اسوال واداد دست۔

اب ہندی زبان کی کتابیں جو ہندوستان کے مرتب  
و عابد و دانشمندوں کی تصنیفات ہیں، یہ سب صحیح اور  
بالکل یقینی علوم پر مبنی ہیں اس گروہ (ہندوں کے)  
اعتقادات و عبادات کا سارا دار و مدار انہی کتابوں پر  
ہے۔ یہ کہوں نہیں ان کتابوں کے ترجمے ہندی سے  
فارسی زبان میں اپنے نام کے کوائف کہ یہ ایسی کتابیں  
ہوں گی جو فارسی میں مکرر مضمون والی نہ ہوں گی، بلکہ تازہ  
سلوات ہوں گے مملکت ان سے دنیوی و دینی سلطت  
فتح و شوکت بے زوال کے محتاج مال ہوں گے،  
اور کثرت مال واداد کے یہ ذریعہ ہوں گی،

اس کے بعد دفتر قائم کر دیا گیا، علماء معزز ہوئے جو ان کتابوں کی اشاعت کا دائرہ وسیع کرنے کے لئے فارسی زبان میں ان کو منتقل کر رہے تھے لیکن ٹھیکہ سی کے مقابلہ میں :-

عربی خواندن و دانش آں عیب شد عربی پڑھنا عربی جانتا حبیب قرار دیا گیا، اور فقہ و تفسیر و حدیث و خوانندہ آن و تفسیر و حدیث کے پڑھنے والے مردود مطعون مطعون و مردود -  
 حیرائے گنگا۔

اور ان علوم کی جگہ - نجوم و حکمت و طب و حساب و شعرو تاریخ افسانہ رائج و مغربی گو یا مذہبی علوم اور دینیات کی سرپرستی جواب تک حکومت کا شیوہ تھا۔ یہ سرپرستی اٹھالی گئی، اور اکیسویں دور کے مدارس میں مضامین فنی و دماغی کی و صلاح فرمائی کی گئی، لیکن یہ بھی چند دنوں کی بات تھی، آخری فرمان وہی تھا جس کی توقع اس کے بعد ہوتی چاہئے ملاحظہ کرتے ہیں :-

دیں سال حکم شد کہ ہر قوم ترک علوم عربیہ اسی سال خزانہ ملود ہوا کہ ہر قوم عربی علوم کو چھوڑ کر  
 نمودہ غیر از علوم غریبہ از نجوم و حساب صرف معلوم نماندہ و غریبہ یعنی نجوم و حساب  
 طب و فلسفہ خوانند ۳۳۳  
 طب، فلسفہ پڑھا کریں :-

پھر اس کے بعد کیا ہوا، ملاحظہ کیا جاوے اسلامی علوم کے اس قتل کو دیکھتے ہیں اور روتے ہیں،

مدارس و مساجد مدرسین علماء اکثر سے جلاوطن جس سے مدرسین عیب ویران ہیں اکثر اہل علم جلاوطن  
 شدند و اولاد ناقابل ایشان کہ بسا نہ ہو گئے ان کی اولاد ناقابل جس تک میں رہ گئی ہے۔  
 بروردہ با جی گیری نام برآوردند ۳۳۴  
 با جی گیری میں نام پیدا کر رہا ہے۔

آخر میں ان دو شعروں پر ان کا نوختہ ختم ہوتا ہے۔

مدارس از علماء آن چنان بود خالی کہ لہر دزدہ ز سے خوار خانہ شمار  
 بر تختہ لوح ادیبانے نزد کنند صحف قاری گرد و بوجہ شمار



اس دور میں علماء و مشائخ ائمہ و خطباء کے نام کی جو جاگیریں صدیوں سے چلی آتی تھیں ان پر دست اندازی کی گئی، اور جیسا کہ ملا صاحب لکھتے ہیں۔

درس ہدایہ دکتب متصیانہ مثلاً نہایتش کہ ہدایہ جیسی انتہائی کتابوں کے پڑھانے والوں کو کم و بیش تنہا بیگمہ کم و بیش بود

اور یہ تو ابتدائی زمانہ میں ملا عبد الباقی کے ائمہ علیہ السلام میں آیا۔ آخر میں تو جیسا کہ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے،

از جملہ شعا ئر اسلام تعین تضاۃ است اسلام کے نجلہ و سرے شاعروں کے، سلامی آبادیوں در بلاد اسلام، کہ در قرن سابق مجروح شدہ بود۔ میں تاضیوں کا تفرک کرنا ہے، جو قرن سابق (عہد کبریا) میں شادیا گیا تھا۔ (مکتوب ۱۹۵ ج ۱)

یہ تھی اس "صلح کل" شرب کی حقیقت جس کا ڈھنڈا اس زور سے مٹایا جا رہا ہے "خلق در آسایش بود" طباطبائی کے اس جملہ کا مطلب اب کھلتا ہے، واقعہ ہے کہ اس انقلاب کے بعد بقول حضرت مجددؑ۔

غربت اسلام نزدیک بہ یک قرن پہلے ایک قرن میں اسلام کی غربت اس درجہ کم ہو چکی کہ اہل کفر و مرتد اس پر راضی نہیں ہیں کہ کفر کے احکام کا عائد اسلام میں اجراء ہو جائے، وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی احکام بالکل مٹا دیے جائیں اور اسلام و مسلمانی کا کوئی اثر باقی نہ رہے، بات یہان تک پہنچائی گئی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اسلام کے کسی شعار کا اظہار کرتا ہے، تو اس کو قتل کے انجام تک پہنچا دیا جاتا ہے۔

قرآن یافتہ است کہ اہل کفر بہ مجرد اجرائے احکام کفر بر ملا در بلاد اسلام راضی نہ شوند۔ خواہند کہ احکام اسلامیہ بالکل مٹا دیں گردند۔ و اثرے از مسلمانان و سلطان پیدا نشود، کا کتاباں سرحد رسانیدہ اند کہ اگر مسلمان نے از شعا ئر اسلام اظہار نماید بہ قتل مے رسد، مثلاً

یہ تھا اسلام کا حال جہانگیر کے ابتدائی عہد میں، پھر اکبر کے زمانہ میں جو کچھ ہوگا ظاہر ہے اس کے بعد اندازہ ہو سکتا ہے کہ اکبر و جہانگیر کے بعد واقعی عدل اور حقیقی رواداری کے ساتھ جن مسلمان بادشاہوں نے حکومت کی۔ ان پر تعصب اور خند یہ تعصب کا الزام کیوں لگایا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں ایسی بک طرفہ خواہش عمل کر رہی ہو، اگر اس ملک میں کسی غیر کے ساتھ کچھ بھی اچھا سلوک کیا جائے گا۔ اس کا نام تعصب ہی رکھا جاسکتا ہے ورنہ شاہجہاں اور عالمگیر کی ایام حکومت میں کیا اکبری عہد کے ان قوانین کے مقابلہ میں کوئی ایک تانوں بھی ایسا پیش کر سکتا ہے جس کا اثر ملک کے دوسرے طبقوں پر وہی پڑتا ہو، جو اکبر کی کرفتوں سے سنی مسلمانوں پر پڑ رہا تھا، اور سچ تو یہ ہے کہ ”الف ثانی“ کی فرضی تحریک کی باگ جن پوشیدہ ہاتھوں میں تھی، ان میں ایک بڑا طبقہ ان لوگوں کا تھا جو مسلمانوں کے سوائے ہندوستان کے عام باشندوں کے ساتھ بھی رواداری کرنا نہیں چاہتا تھا، آخر اکبر سے مسلمانوں کے علوم کے اسناد کے بعد جو یہ فرمان نکلا یا گیا تھا کہ اراذل و اذنی خواندن علم در شہر با مانع کیند قوم کے لوگوں کو علم کے بڑھنے سے شہر میں آئندہ فساد ازیں قوم سے خیر و منفعت کا جائے کہ اس قوم سے فساد پیدا ہوتا ہے۔

بجز ان خودروں کے اس کا اور کون نشانہ تھا، جن کے کان میں علم سننے کے گناہ میں سبسہ پوایا جاتا تھا، اور خدا ہی جانتا ہے کہ ہندوستان کی کون کون سی ملکشاں تو میں اراذل کے تحت میں داخل تھیں۔

بہر حال بات بہت طویل ہو گئی، اور ”حرف مدعا“ سے پھر بھی میں اب تک دور ہوں لیکن کیا کیا جائے روشنی کو وہی پہچان سکتا ہے، جس نے نہ ہیرے کو دیکھا ہو، ان تفصیلات کی بڑی ضرورت تو یہی تھی، اس کے سوا مدعیان تنویر و تجدید کو بھی تھوڑی دیر کے لئے ایک تاشاد کھانا تھا، شاید کہ انکو عبرت ہو، اور وہ یہ سمجھیں کہ ان کا داغ ٹکن ہو کر نیا ہو، ان کا دل بھی نیا ہو، لیکن اپنے مشن سے جو انکو اپنا معمول و سفر بناتا ہے وہ

بہت پرانا ہے، پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے مقابلہ میں اس کے یہ حربے بہت پرانے ہیں، ہو سکتا ہے کہ جدت پرستی کے ذوق میں شاید ان فرسودہ و پارہ پیہ و سوسوں سے ان میں کچھ گھن پیدا ہو۔

اسی کے ساتھ مایوسوں کے سامنے امید کی ایک روشنی ہے، آج جس خطرہ سے مایانوں کے دل تھرا ہے ہیں، انکو دیکھنا چاہئے کہ کل کا خطرہ کیا اس سے کم تھا، بلکہ بچ تو یہ ہے، اگر اسوقت جو کچھ ہو سکتا تھا اب تو عقلی مایوں سے بھی اس کا ہونا بہت بعید ہے، یاد رکھنا چاہئے کہ اسدام کا در تاج بندہ پروردہ "آغوش موج" ہے، نہ طوفانوں سے کبھی وہ گھبرایا، اور نہ سیلاب اس کی رفتار کو دھما کر کے "واللہ صم نوذو و لکرم الکافرین" لیکن انیس کے ساتھ ایک تلخ حقیقت کا بھی مجھے آخر میں اعتراف کرنا ہے کہ "غریب اکبر" دراصل ابتداء سے "اکبر" نہ تھا، یہی ملا عبد القادر جن کے حوالہ سے میں نے سب کچھ نقل کیا ہے لکھتے ہیں۔

بادشاہ کے جو ہر نفیس و طالب حق بود، ۱۰۱۰ عای محض ۲۵۵

اس کی زندگی کے ابتدائی واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت کے ساتھ اسلامی عبادات کا پابند تھا، نماز تو بڑی چیز ہے، مقررہ محضر میں جماعت بھی ترک نہیں ہوتی تھی، سات عالم امامت کے لئے مقرر تھے، جن میں سے ایک ہمارے ملا عبد القادر بدایونی ہیں ان کا بیان ہے کہ

ہر پنج وقت برائے منظر جماعت در دربار ہر پنج وقت بر سر دربار جماعت کے متعلق  
سیکھتہ، ص ۲۱۵ فرماتے تھے۔

سفر میں ایک خاص خیمہ نماز کا ہوتا تھا، جس میں بادشاہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتا تھا، علم دین اور علماء دین کا احترام جس حد تک کرتا تھا، اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ شیخ عبد النبی جو اکبر کے ابتدائی علمد حکومت میں "صدر جہاں" تھے ان کے ساتھ،

بادشاہ از غایت تعظیم و احترام گاہے بہ انتہائی احترام و تعظیم کی وجہ سے بادشاہ کبھی کبھی علم  
جہت استماع علم حدیث بخاند شیخ سے وقتہ ہر بیعت کے لئے ان کے گھر جاتا، اور ایک دودھ تو  
دیکھ دو مرتبہ کفش پیش پائے اور ہم سے مانند جو تیل بھی (شیخ) کے آگے بادشاہ نے رکھیں۔

علماء و صلحا کی محبت اس قدر مرغوب تھی کہ حضرت شیخ سلیم چشتی کے پڑوس میں رہنے  
کی غرض سے اس نے فقیہ رہی کو دار السلطنت بنالیا، اور ملوک پیادہ پا اہر شریف  
حضرت خواجہ رحمت اللہ علیہ کی زیارت کو جایا کرتا تھا۔ فقیہ رہی اس نے (انوپ تلاء)  
کے نام سے تالاب بنوایا تھا، اور اس کے ارد گرد عمارتیں بنائی گئی تھیں جن کا نام عبادت گاہ  
رکھا گیا تھا، ملا عبد القادر کا بیان ہے کہ جہاں پر یہ عمارت بنائی گئی، بادشاہ اپنی زندگی  
کے ابتدائی دور میں اسی مقام پر ایک پرانے حجرہ کے پتھر پر بیٹھ کر کہ :-

از آبادی یک سو انا دہشتہ ہر اقبہ آبادی سے در مراقبہ میں مشغول رہتے تھے، صبح  
مشغولی شدند و فیض سحرے رہودندہ کے فیض کو حاصل کرتے تھے۔

نماز جمعہ کے بعد اسی عمارت میں علماء کا اجتماع ہوتا تھا، بعد کو یہ ذوق اتنا  
بڑھا کہ جمعہ کی پوری رات ان ہی علماء و مشائخ کی صحبت میں گزرتی تھی، خوشبوئیں  
جلائی جاتی تھیں،

پیوستہ کار تحقیق مسائل دین بود چہ اور دینی مسائل خواہ مول سے متعلق ہوں یا فروغ سے  
اصول چہ فروغ ہمیشہ ان ہی کی تحقیق سے سروکار تھا۔

بادشاہ اس مجلس میں حسب استعداد ہر ایک کی مقبول خدمت بھی کرتا تھا، اسی کا  
نتیجہ یہ ہوا کہ مسائل تلاش کر کے علماء و مشائخ کی ایک کافی جماعت یہاں اکٹھی ہونے لگی،  
ملا صاحب کا اندازہ ہے کہ :-

جماعت باخشن و مناظرین چہ علقہ بحث و مباحثہ و نظرہ کرنیوالے علماء خواہ حق ہوں یا  
از مد نظر متجاوز ہوں وہ علماء کی تعداد سہارویوں سے متجاوز تھی،

بہلا جہاں مولویوں کی اتنی تعداد جمع ہو جائے۔ اور وہ بھی ان دینی اغراض کے تحت جو ان لوگوں کو یہاں تک کھینچ کر لائی تھیں، انجام اس کا وہی ہوا جو ہونا چاہئے تھا۔ شروع شروع میں بہلا جھگڑا نشین تھا، ہوں پر چلا، ہر ایک بادشاہ سے قریب ہونا چاہتا تھا، ملا صاحب کہتے ہیں کہ یہ

بدنفسیہا، دیں جماعت ظاہر شدہ پہلی بدفہمی تھی جو اس گروہ سے ظاہر ہوئی۔ اگرچہ اکبر نے اس دفعہ اغراض سے کام لیا، لیکن دل میں غیر شہودی طور پر ان کا وزن کم ہو رہا تھا، آخر ایک دن جبکہ چشم بد دور، دین کے ان مشوروں کا یہ حال تھا۔ کہ ایک دیگر بیخ زباں کشیدہ در مقام باہم ایک دوسرے پر زبان کی تلواریں نکالے منافق و مقابل بودند داخلات بجائے ایک دوسرے کی نفی و تردید اور مقابلہ میں مصروف رہے کہ کفر و تفسیل ہمدگرے نمودند۔ نئے کمان کے اختلافات ہیں کہ کو پہنچے کہ ایک دوسرے کی کفر کرنے لگا، ایک دوسرے کو گمراہ کہنے لگا۔

اور شاہی دربار میں

ہگ گردن علایں داں برآمدہ آواز ہاں ان مولویوں کی گردن کی رگیں پھیل آئیں، اور شور بلند و دھم بیاں ظاہر شد۔ ہونے لگا، ہمت بڑی ہو گئی۔

بادشاہ کے متاثر قلب پر ان کی یہ حرکت ناگوار گزری۔ بر خاطر مشرت گراں آمد اس کے بعد ملا عبد القادر کو حکم دیا گیا، کہ آئندہ سے جو ان میں نامعقول ہوں ان کو مجلس میں نہ آنے دینا، یہ پہلی سختی تھی، جو اس جماعت کو نصیب ہوئی، اور ان کی آمد وقت باقی رہی، لیکن ایک ایسے بادشاہ کے دربار میں جو ان کی ہر گفتگو سے بجائے اپنی قوت کے سرور ظنی میں روز بروز ترقی کر رہا تھا، آخر ایک کے نفوذی حلال اور دوسرے کے حرام نے بادشاہ کو مطلق دین ہی کے متعلق

دشک انما خست حیرت بر حیرت افزود شک میں ڈال دیا، اور انکی حیرت پر حیرت میں اضافہ



و مقصود از میان رفت ہوتا رہا تاکہ جو مقصود تھا وہی سامنے سے جاتا رہا۔

اکبر کے دربار میں کس قسم کے طعناں جمع تھے، اس کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے، کہ ان میں علامہ عبد اللہ سلطانپوری تھے، جن کا عہدہ مخدوم الملک کا تھا، بعض اس لئے کہ حج نہ کرنا پڑے، فریضہ حج کے استعاط کا فتویٰ دیا، زکوٰۃ کے متعلق بھی مشہور ہے کہ شش ماہی تقسیم والے جیلہ سے کام لیا کرتے تھے اور آخر میں جب ہزار ہا ذلت و خواری کے بعد انتقال ہوا تو بادشاہی حکم سے ان کے مکان کا چولا ہود میں تھا جائزہ لیا گیا،

چنداں خزانہ و دفائن او پدید گشت      اتنے خرمنے اور دینے کا ہر چہ کہ ان خزانوں  
کہ قفل آں عابدہ کلید و ہم نہ تو ال کشاد      کے مالوں کو وہم کی کنجیوں سے بھی کھولنا ممکن نہ ہو  
ازاں جملہ چند صندوق طلاء از گور خانہ      بظلمہ ان کے سونے سے بھرے ہوئے چند صندوق  
مخدوم الملک کہ بہ بانہ اموات دفن کردہ      مخدوم الملک کے گور خانہ سے برآمد ہوئے جنہیں  
بود ظاہر شد ۳۱۱      مرقد کے بانہ سے اس نے دفن کیا تھا۔

اور حضرت شاہ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے مولانا عبد الباقی تھے جو عہد اکبری کے سب سے بڑے محدث خیال کئے جاتے تھے، ان ہی کی بادشاہ نے جو تیار سیدھی کی تھیں اور سارے ہندوستان کے ائمہ و خطباء و فیرو کی جاگیروں کا اختیار ان کو دیا گیا تھا، لیکن علم کا جال یہ تھا کہ مشہور حدیث المحرم سور النطن کو آپ ہمیشہ بجائے نہائے مجھ کے رائے جمع کئے تلفظ فرماتے تھے، اور جب صدارت کے اختیارات ملے تو پھر کسی کو آنکھ ہی نہیں لگاتے تھے، سارے ہندوستان کے مذہبی جاگیرداروں کو دوڑانا شروع کیا، آخر میں یہ حلت ہوئی:-

کہ سائر دکنائے شیخ و فرشاں و در بانا      کہ لوگ شیخ کے دکیوں، ان کے تراشوں، دربانوں،  
و سائیں و حلال خداں نیز در تھائے کلی داد      سائیسوں و حلال خداں دھڑوں ہم کو شوق میں  
و گیم ازاں و طہ بد بردے      دے کر اپنے اپنے کل اس گرجاب سے باہر نکالے۔

مخدوم الملک اور ملا عبد البنی دونوں میں رقیبانہ کشمکش جاری تھی، ہر ایک نے دوسرے کے متعلق رسالے لکھے، ایک صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ اس کو بواسیر ہے، اس لئے اس کے پیچھے نماز ناجائز ہے، دوسرا کہتا ہے کہ تو اپنے باپ کا چونکہ عاق شدہ بیٹا ہے، اس لئے تیرے پیچھے بھی نماز ناجائز نہیں، الغرض صبح و شام شاہی کیمپ ملکا کے ان دینی ہنگاموں سے گونجتا رہتا تھا، اور بقول ملا عبد القادر ایک بڑی مصیبت یہ بھی تھی کہ جاہل اکبر

علما و عہد خویش را بہتر از غزالی و رازی اپنے زمانہ کے علما کو غزالی و رازی سے بھی بہتر خیال تصور نموده بودند کہ کہتائے ایشان را کرتا تھا، پھر ان کے چھپو رہے پن کو جب بادشاہ دیدہ تیاں غائب بر شاہد کردہ سلف را نے دیکھا تو سامنے والوں پر غائبوں کو قیاس کر کے نیز منکر شدند۔ سلف کا بھی منکر ہو گیا۔

آخر اس عہد کا رازی جب حرم کو خرم پڑتا ہوا اور اس زمانہ کے غزالی کے گھر سے طحائی اینٹوں کی قبریں برآمد ہوئی ہوں، تو گزشتہ زمانے کے رازیوں اور غزالیوں کے متعلق کیا خیال کیا جاسکتا ہے، اذ بین فیل طرح طرح کے مشائخ بھی آتے اور اکبر کے سامنے جھوٹے دعوے کرتے کبھی کہتے کہ آپ کی فلاں حاملہ حرم کے لڑکا ہوگا، بد قسمتی سے لڑکی ہو جاتی، ایک بڑے باکرامت بزرگ لاہور سے تشریف لائے، جب اکبر نے تنہائی میں استمان لیا اور کچھ پیش نہ چلی تو 'پیٹ' کا حیلہ ظاہر کر کے دم بخود ہو گئے یقیناً علما کا یہ فتنہ بھی بڑا فتنہ تھا، اور بقول بدایونی

اختلاف علما کہیے فعلے را حرام می گفت علما کا یہ اختلاف کہ ایک ان میں ایک ہی فعل کو حرام کہتا و دیگرے بحیلہ ہساں را حلال می ساخت تھا کہ سر کسی حیلہ سے اس کو حلال ثابت کرتا تھا اور تا وجہ انکار گشت کے انکار کا سبب بن گیا۔

لیکن اس سلسلہ کا سب سے زیادہ "سیاہ حلقہ" وہ ہے، جو اگرچہ علما ہی کا فتنہ

تھا، لیکن شدت تاثیر نے اکبری اکادمی کا اس کو سب سے بڑا ذریعہ بنا دیا۔

میری مراد علامہ مبارک ناگوری اور ان کے شہرہ آفاق صاحبزادوں سے ہے، علامہ صاحب جیسا کہ ان کی سوانح حیات سے معلوم ہوتا ہے، بڑے پایہ کے عالم تھے، علوم متداولہ سے ان کو ہر فن کا ایک مستقل فن زبانی یاد تھا، جب تک ناگوری میں رہے، زیادہ تر معقولات اور فقہ و اصول ان کا علمی سرمایہ تھا، پھر یہ احمد آباد پہنچے ہیں، اس زمانہ میں ہندوستان کے ساحلی شہروں میں، بجائے عقلیات کے دینی علوم کا زیادہ چسپاں تھا، علامہ مبارک کو احمد آباد میں اپنے دینی تبحر کا موقعہ ہاتھ آیا، لیکن دماغ میں فطرۃ شورش تھی، مذاہب اربعہ اور اہل کے اختلافات سے واقف ہونے کے بعد یہ غیر مقلد ہو گئے، جیسا کہ خود ابو الفضل لکھتا ہے کہ

دبہ نگا پڑے سخت پایہ اجتہاد و نمود      سخت دور و محبوب کے بعد اجتہاد کے درجہ تک ان کی  
اگرچہ بہ انتہائے نیاکان بزرگ روش      سبائی ہو گئی، اگرچہ بزرگان سلف کی پیروی میں بوصیفۃ کی  
بوصیفۃ اکتساب داشتند۔      طریقت کی جانب اپنے کو متوجہ کرتے تھے لیکن عقیدہ  
برکنارہ بندگی دیں کرے، (آئین اکبری)      سے کنارہ ہو کر ولیگی کی غلامی کرتے تھے۔

اس غیر مقلدی کے سونے پر سہاگایہ ہوا کہ شیراز کے ایک فلسفی ابو الفضل گارزونی کے حلقہ میں بھی شریک ہو گئے اور

بسیارے خواص شفا و اشامات و تذکرہ      اور شفا و اشامات تذکرہ بھی کے بیزے شکلات  
و محیطی و اتذکار فرمودتھا      کو اس سے حاصل کیا۔

اس پر طرہ یہ تھا کہ علامہ صاحب کو تصوف کا بھی شوق ہوا اور

سالیب تصوف و اشراق بر خواندند      تصوف و اشراق کے مختلف طریقوں کا بھی مطالعہ کیا،  
و فراوان کتاب نظر و تامل و یدہ      اور نظرو فکر اور خدا شناسی کی کتابیں بھی نظریات  
مشہدہ      گذریں۔

نظارہ ہے کہ خوردہ مغزوں میں جب یہ ساری کراماتیں جمع ہو جاتی ہیں تو پھر ان کو بے محابا ایسی باتیں صادر ہوتی ہیں جن سے جمہور میں ہر بھی پیدا ہوتی ہے، اگرچہ ملا صاحب پر ہمدویت کا کبھی شیعیت کا الزام لگایا گیا، لیکن ابوالفضل کو اس سے انکار ہے، بہر حال عام علماء کو ان کے طرز و روش سے ضرور نکایت تھی، اور ان ہر مولویوں نے چند سنت محلے بھی کئے، اس کا آسان جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ یہ بھی جواب دیتے، لیکن علم کے غرور نے ملا صاحب کو ایک خطرناک اقدام پر آمادہ کیا، خلافتِ عادت اپنے زاویہ درس و ارشاد سے نکل کر بیٹوں کی معیت میں یہ ملک کی سیاسیات میں داخل ہو گئے، علم کا گھرانہ تھا، اوپر ہوتے ہوئے؟ زیادہ دیر نہیں لگی، چند ہی دنوں میں دیکھا جاتا ہے کہ وہی لامبارک جن کے متعلق ابوالفضل لکھتا ہے کہ:-

شیر خاں و سلیم خاں و دیگر بزرگان در مقام      شیر خاں (شیر شاہ) و سلیم خاں (پیر شیر شاہ) اور دیگر  
آں مشہدند کہ از وجہ سلطان فی چیزے      بزرگوں نے اصرار کیا کہ "سلطانی وجہ سے کچھ  
برگیرند      قبول کریں۔

لیکن "اذا نجا کہ ہمت بلند بود و نظر عالی سر با زرد" یہی ملا مبارک، یکایک اکبر کے بارگاہِ جلال میں اپنے دونوں بیٹوں کے ساتھ جلوہ فرما ہیں، اس میں شک نہیں ہے، کہ مولویوں نے ان کو، وراثت کے خاندان کو ضرور ستایا تھا، اور ملا صاحب کو ان کی وجہ سے کچھ دنوں پرے خاندان کے ساتھ در بدر مارا مارا پھرنے پڑا، لیکن کیا اس کا شرفیاء جواب یہ تھا کہ "بائسری" کے بچنے کو دوکنے کے لئے دنیا سے بائس کے جنگل ہی ابودکر دیئے جائیں، اور بالفرض انتقام کے غصہ میں اگر یہی کرنا چاہتے تھے، تو پھر جو چوٹ انہوں نے پہاڑ سے کھائی تھی، اس کا بدلہ یہ گھر کی "سل" سے کیوں لینے لگے، بہر حال تینوں باپ بیٹوں نے اپنے شخصی انتقام کا نشانہ ہندوستان کے اہل سنت کے مولویوں ہی کو نہیں بلکہ اسلام ہی کو بنالیا، مقصد میں کامیاب ہونے

کے بعد جس وقت ”اسلام“ کا ایوان اپنے سارے توسلین کے ساتھ چل رہا تھا، اس وقت علامہ عبدالقادر کا بیان ہے، کہ ابو الفضل کے زبان پر ہر تھوڑی دیر کے بعد حسب ذیل اشعار جاری ہو جاتے تھے۔

آتش بد دوست خویش در غم خویش      چوں خود زده ام چہ نالم از دشمن خویش  
کس دشمن من نیست منم دشمن خویش      لے دے من و دوست من و دشمن خویش

الغرض اکبری دربار میں ابو الفضل و فیضی کا فتنہ بھی بیج پوچھو تو یہ علماء سودہی کا فتنہ تھا، کس قدر عجیب بات ہے، کہ شخصی اغراض نے بہ تدبیر کج کیسی سخت قومی اور مذہبی خطرہ کی صورت اختیار کر لی تھی، اور آج بھی جو کچھ ہو رہا ہے کون کہہ سکتا ہے کہ کن اثرات کے تحت ہو رہا ہے، ان فی ذلک العبرة

کبسا دردناک نظارہ ہے، کہ خود دین کے سماروں کے ہاتھوں دین کی بنیاد کھد رہی تھی، اور کسی کو اس کا خیال بھی نہیں آتا تھا، کہ آخر اس کا انجام کیا ہو گا، علماء و مشائخ کی عام حالت تو یہی تھی، لیکن اللہ کے بندوں سے زمانہ کا کوئی حصہ خالی نہیں ہوتا۔ اسی ہنگامہ میں کبھی کبھی ایسے نفوس بھی نظر آ جاتے ہیں جن کے سامنے دنیا سے زیادہ ”آخرة“ اور نقد سے زیادہ ”نسبہ“ عزیز ہوتا ہے۔ حضرت سلیم چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے ماحیزادے مولانا بدر الدین کا کارنامہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ متاثر ہے، خاندانی حیثیت سے انکا حکومت اور بادشاہ پر جو اثر تھا ظاہر ہے، لیکن جوں ہی بادشاہ کے طرز عمل میں یہ تغیرات شروع ہوئے، شاہی فکری سے مستغنی ہو کر گھر بیٹھ گئے، اکبر نے چند بار خود ایوان خاص میں بلا کر ان کو سمجھایا، لیکن بہر ملاقات میں ناگواری بڑھتی رہی، انھوں نے قطعی طور پر ”زمیں ہوس“ و غیرہ رسوم کا شدت سے انکار کیا، حکومت نے ان کے ساتھ سختیاں شروع کیں، آخر تنگ آ کر چپ چاپ

جریمہ درغراب نشسته بشرف سج مشرف شد      اکیلے ایک کشتی میں جھکے حج کے شرف سے مشرف ہوئے

اور کعبہ کی دیوار کے نیچے کعبہ والے کی امانت بغیر کسی خیانت کے سپرد کر کے  
اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے واللہ اعلم

درباری امراء میں ایک صاحب قطب الدین خاں تھے، اکبر اپنے دین جدید  
کی ان کو بھی تبلیغ کیا کرتا تھا، خاں صاحب نے ایک دن فرمایا۔

بادشاہان و دولت چوں اخوندکار و روم و غیرہ دوسرے ممالک کے سلاطین مثلاً روم کے اخوندکار  
ایشان کہ ایں سخناں شنوند چہ گوئند ہمہ سلطان ترکمان و غیرہ اگر ان باتوں کو نہیں گئے تو کیا  
ہیں دین دارند خواہ تغلبہ می باشد کہیں گے، آخوندک تو سب ہی دین رکھتے ہیں  
خواہ نہ، خواہ تغلبہ می ہو، یا نہ،

اکبر ان کے اس فقرہ پر بگڑ گیا، اور غریب پر یہ الزام لگا یا کہ تم "اخوانکار روم"  
کے دربار میں سوخ حاصل کرنا چاہتے ہو، خوب خوب رسا، ایک اور امیر شہباز خاں تھے،  
بھرے دربار میں، سند کے، اس بندہ سے نہ رہا گیا، جب سیرت بر کو بھی اس نے اسلامی  
ایمان پر متحر کرتے ہوئے دیکھا، بے ساختہ ان کی زبان سے "اے کافر ملعون تو ہم  
ایں جنیں سخناں لے گوی" نکل پڑا، خاں صاحب کی ان کالیوں کو سن کر اکبر آپے سے باہر  
ہو گیا اور کہنے لگا کہ "ایسے لوگوں کے منہ پر نجاست بھری ہوئی جوتیاں لگواتا ہوں"

بہر حال زیادہ تر نہیں، لیکن اے، اے، اس تلاش کے بھی لوگ کبھی کبھی نظر  
آجاتے ہیں۔ خود مولانا عبد الباقی جن کو اکبر نے زبردستی کہ معظمہ جلاوطن کرادیا تھا جب  
دوبارہ ہندوستان: اپس ہوئے ہیں، اس وقت حیات و غیرت کی دہائی چنگاریاں  
پھر چپک اٹھی تھیں، ایک دن برسر گفتگو زبان سے چند سخت الفاظ بادشاہ کے رو برو  
نکل پڑے، وہی اکبر جس نے کبھی ان کی جوتیاں سیدھی کی تھیں ماعبدالقادر لکھتے ہیں کہ  
شے مضبوط ہنر خود بروئے اور زورند ایک سخت کہ بادشاہ نے خود اپنے اتھ سے (شیخ بلالہ) کے منہ  
گفت چرا بکا روئی زنی ۳۱۱ مارا شیخ صاحب کے کہ کہ چہری سے کیوں نہیں اڑا لے ہو

لیکن بدقیزی کے اس طوفان کا مقابلہ بھلا ان تنکوں سے کیا ہو سکتا تھا؟  
 قدرت ہمیشہ ایسے موقعہ پر کسی ایسی عظیم ہستی "کو برسر کار لاتی ہے، جو وہی کمالات اور  
 غیبی قوتوں سے سرفراز ہوتا ہے، اور اصل یہ ساری تمہید اسی بزرگ ہستی اور اس کے  
 محیر العقول کارنامے، آمین عزائم و ارادے کی تفصیل ہی کے لئے تھی، لیکن تمہید  
 بھی اتنی طویل ہو چکی ہے، کہ اب اس کے لئے کسی دوسرے مستقل باب یا "مقالہ" کی  
 ضرورت ہے، بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا واقعات ازل کے دیکھنے کے بعد  
 اب اندازہ ہو سکتا ہے کہ مغلی تخت پر اکبر کے نام سے جو بادشاہ پچاس سال تک بیٹھا  
 رہا، وہ کیا تھا، اور پھر اچانک عہد جا نیگری میں دریا کا رخ بدلتا ہے، مگر آنکھ  
 شاہجہاں کے عہد تک پورا بدل جاتا ہے، اور عالمگیری دور میں تو وہ اسی سمت خزانے  
 بھرے گئے ہیں، صرف اتنی سی بات حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے پہچاننے کے لئے  
 اس وقت کافی ہو سکتی ہے، جب یہ بتا دیا جائے کہ یہ جو کچھ ہوا، حق تعالیٰ نے اس کا  
 نذیبہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ہستی گرامی کو بنایا، میں نے ادا وہ کیا تھا کہ واقعہ  
 کے اس رخ کو بھی تفصیل کے ساتھ لکھوں، لیکن میں جانتا تھا، کہ اکبری فتنہ جس کا  
 دوسرا نام الف ثانی کا فتنہ ہے، عوام تو عوام خواص بھی بجز چند مشہور باتوں کے واقف  
 نہیں ہیں، یا انکو ناواقف رکھنے کی کوشش کی گئی ہے ضرورت تھی کہ اس پہلو کو خوب  
 اچھی طرح واضح کیا جائے، خدا کا شکر ہے کہ اس پر ایک سیر حاصل بحث کرنے کا  
 مجھے موقع مل گیا، اگرچہ جو کچھ بھی لکھا گیا ہے، اس کے مقابلہ میں بہت کم ہے، جو  
 واقع ہوا تھا، اور جس کا مواد تاریخ کے مستشرق اور افسانہ نویس میں بکھرا ہوا ہے، خود ملاحظہ القادر  
 جن کی کتاب سے میں نے ان واقعات کا انتخاب کیا ہے، بندہ خدا نے نہ جانے کس  
 مصلحت سے ان کو تقریباً چار سو صفحات میں انتہائی بے ترتیبی کے ساتھ پراگندہ  
 صورت میں قلم بند کیا ہے، ترتیب میں مجھے کافی دقت اٹھانی پڑی، تاہم ایک کام

ہو گیا، اب باہر دوسرا پہلو یعنی حضرت مجدد علیار محمد کے تجدیدی کارنامے اس وقت چند کلی واقعات کا ذکر کر کے میں اس اپنے مضمون کو سرمدت ختم کرتا ہوں۔

اکبر کی تخت نشینی کے آٹھویں سال ۹۷۰ھ ہجری میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت با سعادت بہ مقام سرمد ہوئی، کم و بیش چالیس سال کا زمانہ آپ نے دور اکبری میں گزاریا، حضرت کی عمر کا یہ حصہ زیادہ تر علوم ظاہری و باطنی اور کمالات باطنی کے حصول میں صرف ہوا، جوانی کے ایام میں آپ اکبر آباد (آگرہ) بھی تشریف لائے تھے، جہاں دوبارہ کے ان دونوں عالموں ابو الفضل و فیضی سے آپ کی خوب خوب ملاقاتیں رہیں، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ جس ابادہ کا ظہور بعد کو ہوا، اس کا تخم ان ہی ملاقاتوں کے سلسلہ میں پیدا ہوا۔ ابو الفضل و فیضی آپ کی غیر معمولی قابلیت ذہن و ذکاوت سے بہت متاثر تھے بلکہ مشہور تو یہاں تک ہے کہ ”سواطع اللہام“ جو فیضی کی مشہور بے نقص تفسیر ہے، اس میں حضرت کی بھی امداد شریک تھی فیضی کو حیرت ہو گئی، جب ایک دن اس صنعت میں جس کا وہ ملزم تھا، مضمون گرفت میں نہیں آ رہا تھا، اس نے حضرت سے ذکر کیا، کہا جاتا ہے برداشتہ قلم آپ نے اسی صنعت بے نقط میں پوری عبارت لکھ دی، ان ہی دنوں کا ایک مشہور واقعہ یہ بھی ہے کہ عید کے چاند میں اختلاف ہوا تھا شرعی ثبوت سے پہلے ہی اکبر نے عید کا اعلان کر کے لوگوں کے رونے توڑ دے، اسی دن حضرت بھی ابو الفضل سے ملنے آئے پوچھنے پر ابو الفضل کو معلوم ہوا کہ حضرت تو روزے سے ہیں، اس نے وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا کہ چاند کے متعلق اب تک شرعی فتاویٰ فراہم نہیں ہوئی ہے۔ ابو الفضل نے کہا کہ بادشاہ نے تو حکم دیدیا ہے اب کیا عذر ہے، بے ساختہ آپ کے منہ سے اس وقت یہ جملہ نکلا۔

”بادشاہ بے دین ست اعتبار سے نداد“

ابو الفضل خفیف سا ہو کر رہ گیا، پھر بھی اس نے پانی کا پیالہ اٹھا کر آپ کے منہ



سے لکھایا، لیکن آپ نے ہاتھ جھٹک دیا، اور اسی وقت غنہ میں گھر چلے آئے، کھلا بھیجا کہ اہل علم سے ملنے بچنے کا شوق ہے تو ان سے ملنے کے طریقے سیکھو، ابو الفضل نے صافی مانگ لی، اور پھر آمدورفت شروع ہو گئی، اس کے بعد آپ پھر والد کے اصرار سے سرہند واپس لوٹ گئے، اور زندگی کا بقیہ حصہ اسی مقبہ میں گنداجی کے ارادہ سے ایک دفعہ دہلی آئے، میاں حضرت باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ بعض غیبی اشاروں کے تحت ماوراءالنہر سے دہلی پہنچ کر کسی کے انتظار میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں

آمد آں یارے کہ مائے خواہم

دلوں میں ملاقات ہوئی۔ پھر کیلٹے ہوا خدا ہی جانتا ہے اس کے بعد دیکھا گیا کہ حضرت دوبارہ سرہند کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں اپنے مرشد کی زیر نگرانی سلوک کے مقامات طے کرتے رہے، ابو الفضل اور فیضی کی صحبت اگرچہ میں آپ کے لئے بہت مفید ثابت ہوئی، ان لوگوں سے آپ کو ”فتنہ“ کے اسباب، اور ان بو اثرات کے سمجھنے کا خوب موقع ملا، جس نے بادشاہ اور اس کی حکومت کو اس نقطہ تک پہنچا دیا تھا، اور غالباً وہیں آپ نے ان حربوں کا پتہ چلا دیا، جن کی راہوں سے یہ لوگ اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر رہے تھے، بتدریج آپ نے ان حربوں سے اپنے کو بھی مسلح کیا،

خلاصہ یہ کہ اکبر کا زمانہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے لئے تیاری کا زمانہ تھا، ادھر اس کا انتقال ہوا اور جہانگیر تخت پر بیٹھا، کہ آپ میدان میں اتر پڑے، بہر حال کتبہ بات شریف سے اندازہ ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تخت پر بیٹھنے کے ساتھ ہی آپ نے اپنا کام شروع کر دیا، قریب قریب اس وقت آپ کی عمر چالیس سال پورے ہو چکے تھے بہر حال یہ ہو سکتا تھا کہ آپ بھی ملک کی سیاسیات میں شریک ہو کر، حکومت کا کوئی عہدہ اپنے ہاتھ میں لیکر کام کرتے، اور جس قسم کے وسائل آپ کو میسر تھے، یہ چنداں دشوار

بھی نہ تھا، لیکن آپ نے بظاہر اپنے کو سلطنت سے بالکل الگ ٹھگ رکھا، لیکن  
 سکا تیب اٹھا کر دیکھو! جہانگیر کے دربار کا شاید ہی کوئی ممتاز رکن ہو گا، جس کے نام  
 سے آپ کے خطوط نہیں ہیں، خان اعظم، خان جہاں، خان خانان، مرزا آداریاب،  
 قلیچ خان، خواجہ جہاں اور سب سے زیادہ نواب سید فرید صاحب وغیرہم کے نام  
 خطوط ہیں، ان تمام خطوط کا قدر مشترک صرف ایک ہی مقصد ہے، کہ جس طرح ممکن ہو  
 اس نقصان کی تلافی ہوئی چاہئے۔ جو اسام کو اکبری عہد میں پہنچ گیا ہے، یہ بات کہ  
 آپ نے جہانگیر کے تخت نشینی کے ساتھ یہ کاروبار شروع کر دیا تھا، اس کا پتہ خود  
 آپ کے خطوط سے چلتا ہے، لہذا بیگ جہانگیری دربار کے ایک امیر ہیں ان کے نام  
 والے کتب میں فرماتے ہیں۔

دراختہ اور پادشاہت اگر سلطانی رواج یافتہ و سلطانی اعتبار پیدا کر دند نہا  
 و اگر عیاد با اللہ سبحانہ و تعالیٰ وقت افتد  
 کار بر سلطانی بسیار شکل خواہد شد  
 الغیث ثم الغیث الغیث  
 پڑ جائے گا، "الغیث، الغیث، الغیث"  
 آخر میں فرماتے ہیں، اور کتنے خروش و جوش کے ساتھ فرماتے ہیں:-

ماکدام صاحب دولت بایں سعادت مستعد گردد و کدام شاہ باز بایں دولت  
 دست برد نہا مدد و فضل اللہ و تہ  
 من یشاء واللہ هذا الفضل العظیم  
 رکھیں کون ایسا صاحب دولت ہو، جو اس سعادت  
 سے فیض یاب ہو تب اور کس شاہ باز کی بانی پانک  
 ہوتی ہے، یہ خدا کا فضل ہے جسے چاہے دے اور  
 خدا پر فضل والا ہے۔

ایک دوسرے کتب میں "خان جہاں" کو اسی مقصد کی طرف متوجہ فرماتے  
 ہوئے ارقام فرماتے ہیں:-

ہیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آں را باتیاں  
 شریعت علیٰ صدرہا الصلوٰۃ والسلام جمع سازند  
 ہی نوکری جو تم کرتے ہو۔ اگر اس کو آنحضرت مسلم کی  
 شریعت کے زندہ کرنے کا ذریعہ بناؤ، تو تم نے  
 کار انبیاء کردہ باشند و دین بتیں را منو  
 گو یا پیغمبروں کا کام کیا دین بتیں کو روشن کر دے،  
 ساختہ و محمود گردانیدہ ما فیراں اگر سالما  
 اور آباد کر دے، ہم فقیر لوگ اگر اپنی جان بھی لگا  
 جاں بکنیم درین عمل بہ گرد شہا فہا ہا زان  
 دیں جب بھی آپ جیسے شہداء ہوں کی گردنک نہیں  
 ترسیم سے  
 پہنچ سکتے ہیں۔

گوئے توفیق و سعادت در بیان انگنہ اند  
 سعادت اور توفیق کی گنبد میدان میں بھکی گئی ہی، میدان  
 کس بیدیاں در بنی آمد سواراں را چہ شد  
 میں کوئی نہیں اتر رہا ہے، آخر سواروں کو کیا ہو گیا ہے؟  
 اور کتبات شریعت میں تو اس قسم کے مضامین کا ایک ذخیرہ موجود ہے، دیکھنے  
 کی بات یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے قنبار کے ان امراء پر آخر کس طرح قابو حاصل  
 کیا، حالانکہ کوئی زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھا، یہ جتنے تھے اکبر ہی کی تھیلی کے پتے پتے  
 تھے، ابو الفضل و فیضی کے فیض یافتہ تھے ان اسباب کا احاطہ اور استفادہ اور وہ بھی  
 اس مقالہ میں مشکل ہے، لیکن سرسری طور پر اس عہد کے علماء اتنا تو اندازہ کر سکتے ہیں کہ  
 حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے کھنے کھانے میں کیا وہ رنگ اختیار نہیں کیا تھا، جو  
 اس عہد کے بڑے سے بڑے انشا پردازوں کا تھا، ایک طرف آپ ابو الفضل کی  
 مہر نگاریوں کو رکھئے، اور دوسری طرف حضرت مجدد کے زور قلم کو رکھئے، پھر اندازہ  
 کیجئے کہ انشا کا ذکر کس میں ہے، اسی کے ساتھ آپ نے "دینی مقالین" کی تفسیر میں بھی،  
 اپنے زمانہ کا ساتھ دیا، کتے وہی تھے، جو تیرہ سو سال پیش تر سے کہا جاتا تھا، لیکن کہنے  
 کا ڈھب وہ اختیار کیا کہ سننے والے کو محسوس ہوتا تھا، کہ شاید کوئی نئی باتیں سن  
 رہا ہے، "ایک نیا فلسفہ، نئے نظریات، جدید نظام اس کے سامنے پیش ہو رہا ہے۔ یہ ہیں  
 بعد ازاں تھیں کی چاکر ستیاں جن کے ذریعے وہ اپنے زمانہ کے عامی دانوں پر تباہ

حاصل کرتے ہیں، اور قابو پالینے کے بعد تو پھر اختیار حاصل ہو جاتا ہے، کہ اس راہ سے آپ مخالف قلب کے دل میں جو چاہئے ڈال لے، جن فشیانہ اور فلسفیانہ تعبیروں سے اسی اد پیدا کیا گیا تھا، شیخ فاروقیؒ کے خطوط میں دیکھو ٹھیک ان ہی تعبیروں سے وہ براہ راست قرآنی تعلیمات اور بغیر انہ سنن کی غلط قلوب میں، تار تے چلے جاتے ہیں۔

کیا اس زمانہ کے علماء کے لئے اس میں کوئی عبرت ہے؛ یاد رکھنا چاہئے کہ عوام سے مراد کبھی وہ جماعت نہیں ہوتی، جن کا شمار ان بڑے جاہلوں میں ہے، بلکہ ہر قوم کا یہ طبقہ ان لوگوں کے زیر اثر رہتا ہے، جو دنیاوی حیثیت سے مناصب و جاہ کے لالک ہوتے ہیں، حضرت مجدد صاحب کا قلم، اسی طبقہ کے شکار میں بڑا ماہر تھا، آج بھی عوام پر ان ہی لوگوں کا اثر ہے، جو انگریزی تعلیم پر حکومت میں کسی عمدہ یا دقار کے مالک ہیں، عام مسلمانوں کو قابو میں لانے کے لئے ضرورت اس کی تھی، کہ علماء اس طبقہ کو اپنے دائرہ عقیدت سے نکلنے نہ دیتے، لیکن اس بذخمتی کا کیا علاج ہے کہ یہ صفت مقابل کی ایک جماعت ظہیرائی گئی ہے، علماء صرف ان لوگوں پر قناعت کئے ہوئے ہیں، جو ابھی حکومت سے دور ہیں، یا دوسرے لفظوں میں جن پر جدید تعلیم کا اثر نہیں پڑا ہے، لیکن بکری کی مال کب تک خیر منائے گی، خصوصاً لازمی تعلیم کے بعد کیا آپ امید کرتے ہیں کہ آپ کی قوم میں پھر کوئی ایسی جماعت بھی رہ جائے گی، جس کو موجودہ تعلیم کی ہوا نہ لگی ہو، اگرچہ قیمتی ادعات کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو چکا ہے، لیکن پھر بھی کامل ابوسی کی حد تک بات نہیں پہنچنی ہے،

لیکن سچی بات یہ ہے کہ یہ چیزیں بھی اسی وقت کا درگر ہو سکتی ہیں، جب ان سے بھی پہلے کام کرنے والا اپنے اندر اس "یقین" کو پیدا کر چکا ہو، جو یقین کر کے اس کو کام کرنے کے لئے مضطرب اور بے کل کر دے، وہ کام کو نہ اٹھائے بلکہ کام ہی اس کو اٹھائے، ورنہ نہ بذب ٹھنڈے دلوں سے آپ اس گرمی کو کہاں سے پیدا کر سکتے ہیں؟

جن کے شیعہ حضرت مجدد کے لفظ لفظ سے پہونے پڑتے ہیں، خدا کا شکر ہے، کہ ابھی علماء کے چند افراد ہیں، یقیناً "کایہ ذخیرہ باقی ہے" وہ اس کو دوسروں تک منتقل کر سکتے ہیں، لیکن صرف اس کی ضرورت ہے کہ جن کو یہ "یقین" سپرد کیا جائے، ان کو عصری اسلحہ اور آلات سے بھی تھوڑا بہت مسلح ہو جانے کا سامان کر لیا جائے تو ہو سکتا ہے کہ اسی "گرد" سے کوئی "سوار" آج نہیں توکل نکل پڑے۔

خیر یہ ایک ضمنی بات تھی، میں اپنے اس مضمون کو محض ان چند باتوں کے ذکر کے بعد ختم کرتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ وہ باری امرا، کوتاہوں میں لانے کے بعد حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو ابتدا میں بعض دشواریاں بھی اٹھانی پڑیں، بعض اہل علم جو آپ کو اور آپ کے غضب لعین کو نہ سمجھ سکے، کچھ اپنی جیسی تنگ نظریوں سے حضرت کو بھی انہجوں نے ہتھم خیال کیا، اور معاصرانہ رخک و حد کے سلسلہ میں حسب دستور وہی چند پینترے جو اس جماعت کی طرف سے ہمیشہ ارباب حق کے مقابلے میں نکالے جاتے ہیں، آپ کے ساتھ بھی نکالے گئے، آپ پر بعضوں نے کفر کا فتویٰ بعضوں نے فسق کا فتویٰ صادر کیا، بادشاہ کو بھی بدگمان کرنے کی کوشش کی گئی۔ یہ یہودیوں کا بادشاہ ہے "علماء، سوار" نے اجارہ یودکی پیروی میں بادشاہ کے کان میں اس کی بھی بھنک ڈالی، امراء وقت حکام عصر کی آپ کی ذات کے ساتھ گردیدگی اس یہودیانہ اتہام کی مدد ثابت ہوئی، آخر آپ کو کچھ دن کے لئے اس منزل سے بھی گزرنا پڑا جس سے ہمیشہ اس راہ کے چپنے والوں کو گزرنا پڑا ہے، آپ کو گوانیار کے قلعہ میں قید کیا گیا، زندان کے یہ دن حضرت مجددؑ کے بڑے پُر لطف گزرے، مکتوبات میں اس کی طرف مختلف مقامات میں اشارہ بھی کیا گیا ہے، کمالہ یحییٰ علی من طالعہا۔

لیکن حق کا آفتاب کب تک چھپا رہتا، صبح ہوئی اور اس کا دمکتا ہوا چہرہ

لوگوں کے سامنے تھا، انشاء اللہ جب کبھی اس حصہ کی تکمیل کا موقعہ آیا، اس وقت اس کی پوری تخیل کی جائے گی، بالفصل صرف حضرت کے اس مکتوب گرامی کو اپنے مضمون کا خاتمہ بناتا ہوں، جو اپنے صاحبزادوں حضرت خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد مصوم کے نام آپ نے وہی سے اس وقت لکھا، جب "ازندان بلا" سے رملائی کے بعد آپ جہانگیر کے دربار میں بعد عزت و احترام حق تعالیٰ کی طرف سے شریک کئے جاتے ہیں، اور روزانہ بعد مغرب بادشاہ سے خاص صحبت رہتی ہے، یہ تیسری جلد کا (۴۳) مکتوب ہے۔

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى  
احوال وادخايع اين حدود مستوجب حمد  
است صحبتہائے عجیب و غریب سے  
گزارند جنایت اللہ سرسوسے دریں  
گفتگو ہائے امور دینیہ و اصول اسلامیہ  
سائلہ و دہانتہ راہ نمایی یا بدوہان عبادت  
کہ در خلوات و در مجالس خاصہ بیان میگردد  
دریں معرکہ با توفیق اللہ سبحانہ بیان می  
نماید اگر یک مجلس را نوسید و فترے با یہ  
خصوصاً اشب کہ شب ہفتہ ہم رمضان بود،  
آنقدر از لعلت انبیاء علیہم الصلوٰات  
والتسلیٰات و از عدم استقلال عقل و از  
ایمان یا خسرت و عذاب و ثواب درال  
و از انجبات رحمت و از خائیت نبوت

اس طرف کے حالات بہت اچھے ہیں، موقع کا شکر کا  
ہے عجیب و غریب صحبتیں گزاری جا رہی ہیں، اللہ کی  
عنایت سے اپنی ان ساری گفتگوؤں میں دینی امور  
اور اسلامی اصول کے متعلق بالبراہ کبریٰ قسم کی زمی  
یاستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو خاص مجلسوں  
اور خلوت میں بیان کی جاتی تھیں، ان معرکوں میں  
بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے وہی بیان ہو رہی ہیں  
اگر میں کسی ایک مجلس کا بھی حال لکھوں، تو اس کے لئے  
ایک دفتر چاہئے، خصوصاً آج کی رات جو رمضان کی، ار  
تاریخ ہے پیغمبر (علیہم الصلوٰات و التسلیٰات) کی بعثت  
اور یہ کہ عقل "از ندگی کے نام مسائل کے لئے مستقل  
اور کافی نہیں ہے، اور آخرت عذاب و ثواب پر ایمان  
نے حق تعالیٰ کے دیار اور خاتم الرسل (صلی اللہ  
علیہ وسلم) کی ختم نبوت اور ہر صدی کے مجدد اور خلفائے

خاتم الرسل، اور از مجد ہر ائمہ و از اقتداء  
 بخلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 دستہ تراویح و از بطلان تناسخ و از احوال  
 جن و جنیان و از عذاب و ثواب ایشان  
 و امثال آئینا بسیار مذکور شد و بحسن  
 استماع سموع گردید و ہم جنس دریں ضمن  
 انبیائے دیگر از احوال اقطاب و ابدال و  
 اوتار و بیان خصوصیات ایشان کذا و کذا  
 مذکور گشت الحمد للہ بجانہ کہ بجائے مانند  
 و تغیرے ظاہر نمی شود و دریں واقعات  
 و ملاقات شائد حق را سبحانہ و تعالیٰ صلحمتہا  
 و سرہ کمون بود الحمد للہ الذی ہدانا  
 لهذا و ما کنّا لنہتدی لولا ان ہدانا  
 للہ لقعنا جہنم دلت ربنا بالحق۔  
 دیگر ختم قرآن را نامورہ ملکوت رسانید  
 ام شب کہ اداں عجب برگشتہ سے آئم بہ ترویج  
 انحال مے یا ہم این دولت غظمی حفظ  
 و دریں فترات کہ عین جمعیت بود حاصل  
 ... گشت الحمد للہ لا و آخراً،

راشدین کی پیروی (رضی اللہ عنہم) اور تراویح کا  
 سنون ہونا تناسخ کا باطل ہونا، جن و جنیوں  
 کا ذکر ان کے عذاب و ثواب کا مسئلہ، اور اسی  
 قسم کی بہت سی باتوں کا ذکر ہوا، (بادشاہ) نے خوبی  
 و حسن کے ساتھ سنا، یہی سلسلہ میں اقطاب و ابدال  
 و اوتار اور ان کی خصوصیتیں مثلاً یہ ہیں، ان باتوں  
 کا بھی ذکر آیا خداوند تعالیٰ کا شکر ہے کہ (بادشاہ)  
 ایک حال میں رہے، اور کسی قسم کا کوئی تغیر (جو برہمی  
 پر دلالت کرے) اس کا اظہار نہ ہوا، شاید ان ملاقاتوں  
 میں حق تعالیٰ کی معلّٰتیں ہوں، اور ان کے اسرار  
 ان میں پوشیدہ ہوں، شکر ہے اس خدا کا جس نے  
 مجھے اس بات کی طرف راہنمائی فرمائی ہم اس راہ کو  
 پا نہیں سکتے، اگر حق تعالیٰ راہ نہ دکھائے، بلاشبہ  
 پاپوروں کے پیغمبر حق، کے ساتھ آئے۔

دوسری بات، ختم قرآن سورہ ملکوت تک  
 پہنچا چکا ہوں، رات کو جب اس مجلس (شاہی مجلس)  
 سے واپس آنا ہوں، تب ترویح میں مشغول ہوتا ہوں  
 اور حفظ کی دولت جو ان پریشانوں میں (جو عین جمعیت  
 تھی) حاصل ہوئی، الحمد للہ لا و آخراً

غور سے بار بار اس کتب کے ہر لفظ پر غور کرنا چاہئے، جس تفصیل کا میں نے اپنے  
 دوسرے مقالہ میں وعدہ کیا ہے، واقعہ یہ ہے، اس کا اجمال سب اس میں موجود ہے

خصوصاً اس مکتوب میں آپ نے ان مضامین کی ایک اجمالی فہرست دیدی ہے، جن پر آپ الف ثانیہ کے فتنہ اکبری کے رد عمل کے لئے گفتگو فرماتے رہتے تھے، کلیات تقریباً سب ہی آگئے ہیں۔

بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس کے بعد جہاں گیر کی گزیدگی اتنی برصی کہ برابر آپ کو شاہی کیمپ میں رکھنا تھا، اور آخر میں اپنے دلی عہد شاہزادہ خسرو (شاہجہاں) کو آپ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کا حکم دیا، اور یوں غلُ اسپاڑ کو خدا کے ایک فقیر نے بے داموں خرید لیا، چاہتا تو اس سے وہ اپنی بادشاہی کا کام لے سکتا تھا، لیکن وہ اس کے بعد بھی فقیر ہی رہا، بلکہ سچ یہ ہے کہ کمٹوں بادشاہوں کو بادشاہی کے ساتھ بھی فقیر ہی بنائے رکھا، والقصۃ بطو لھا و انشاء اللہ ما نزل الیہا نزلۃ اخری ۵

{ اگلے صفحہ سے جو مضمون شروع ہو رہا ہے وہ اس مضمون  
کی دوسری قسط ہے، جو مولانا گیلان مرحوم کئی پہینے  
کے بعد لکھ سکے تھے۔

مرتب



# الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ

(۲)

## تصوف و صوفیہ

حضرت مجدد امام سرمدی قدس سوا العزیز کے متعلق اب تک جو کچھ لکھا گیا تھا زیادہ تر اس کا تعلق حضرت ہی کے نقوہ

در سلطنت پیشین عناد بدین مصطفوی مہموم بچھلی حکومت میں دین مصطفوی سے دشمنی اور عناد می شد (مکتوب ۱۵۷ دفتر اول) مہموم ہوتا تھا۔

کی شرح سے تھا، ملا عبد القادر بدایونی (پیش امام دوبار اکبری) کی حنفی شہادت کی روشنی میں اسی مرتع کو بے نقاب کیا گیا تھا، اگرچہ یہ مانع ہے کہ ملا صاحب نے جو کچھ لکھا ہے، خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مختلف کتبوبات میں بھی اجاڑا اس کا ذکر پایا جاتا ہے، مثلاً مکتوب ۱۱۴ میں فرماتے ہیں :-

در قرن اضی (عہد اکبری) بر سر اہل اسلام جہا  
گدشتہ زبونی اسلام با وجد کمال غربت و فقر دن  
سابقہ ازین گدشتہ بود کہ سلماتان بر دین خود  
باشند و کفار بر کیش خود کریہ لکم دینکم ولی  
دین بیان این معنی است در قرن ماضی کفار  
سلاوین پر پچھلے دور میں کیا کچھ گند گیا، اسلام کی ذہوں  
حالی پہلے زمانہ میں اس سے آگے نہ گئی تھی کہ سلماتان  
اپنے دین پر وہیں اور کفار اپنے دین پر لگم دینکم  
ولی دین کی آیت سے ہی معلوم ہوتا ہے لیکن گدشتہ  
دور (اکبری) میں کھلے بندوں اسلامی سلطنت میں

مے تھارے لئے تھارا دین، میرے لئے میرا دین ۱۰۱۷

بر ملا بطریق استیلا جسرا و احکام کفر و بلاد کفر کے قوانین غالب اور نافذ تھے بھائی کے مسلمان  
اسلام ہی کر دند و سلطانان از اظہار احکام اسلامی قوانین کے اظہار سے عاجز نہ تھے اگر ظاہر  
اسلام عاجز بودند اگر سیکر دند قتل رسیدند ۱۵ کرتے تو قتل کئے جاتے۔

کیا غریب لاکھ شہادتیں، اس سے بھی زیادہ تیز و تند ہیں، اور یہ تو عہد اکبر سی کا حال  
تھا، خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانہ کی عینی شہادت ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔  
اسلام ضعیف گشتہ کفار ہند بے تھا شاہم اسلام اتنا کردہ ہو گیا ہے، کہ ہندوستان کے کفار  
ساجہ می نمایند و راجا تعمیر مسجد ہائے خود بے کھٹکے مسجدوں کو گرا رہے ہیں اور ان کی جگہ اپنے  
می سازند۔ مکتوبات امام ربانیؒ ج ۱۳ سند بنا رہے ہیں،

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی بنیادوں میں جو آگ لگی تھی اس کی شعلہ نشانیوں  
کس حد کو پہنچی ہوئی تھیں، مکتوب ۹۲ ج ۲ میں خود اپنے جواب کے ایک جزئی حادثہ کی خبر ان  
الفاظ میں دیتے ہیں۔

در تھا قیسر و دل جو من کر کھیت مسجد سے بد و مقبرہ تھا تیسریں کر کھیت (غالباً کوہ شتر) کے مآب کے  
عزیزے آں راہم کردہ بجائے آں دیہہ کلان اند ایک مسجد اور ایک معزز آدمی کی قبر تھی وہ کوڑا کر  
ساختمند مکتوبات ۱۶ بجائے اس کے دیہہ کلان سند بنا گیا ہے۔

مکتوب پیش میں ایک اور واقعہ کی خبر ان دردناک لفظوں میں درج فرماتے ہیں۔  
در زواجی مگر کوٹ بر سلطانان در بلاد اسلام مگر کوٹ کے پاس مسلمانوں پر اسلامی حکومت کے اندر  
چہ ستمنا نمودند چہ امانتہا رسانیدند ان کافروں نے کیسے کچھ ظالم ڈھائے ہیں اور مسلمانوں  
کی کیسی کیسی توبین و تہلیل کی ہے ۱۷ ج ۲

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ جیسے نقہ و حجت کی ان کھلی کھلی شہادتوں کے بعد بھی  
ملا عبد القادر کے بیانات میں کون شک کر سکتا ہے، اگر اس کے بعد ہندوستان میں مسلمانوں  
کی قسمت کے متعلق یہ فیصلہ کر لیا گیا تھا۔

اہل کفر و عجز و اجراء احکام کفر پر طار و در بلاد اسلام  
تفرد و عصمت پر راضی نہیں ہیں کہ اسلامی حکومت میں  
راضی نہیں ہوں، یہی خواہند کہ احکام اسلامیہ  
را باطل کیلئے زائل گردانند تا اثر سے از اسلامی  
مسلمان پیدا نشود، انکو اتنا ملایا جائے کہ مسلمانی اور  
اسلام کا کوئی اثر اور نشان یہاں باقی نہ رہے۔

مکتوبات شریفہ ص ۶۶ ج ۱

تو اس پر تعجب کیوں کیا جائے، اور آج دیکھو کہ سی خونی فیصلہ کی نگلی تلوار مسلمانوں  
کے سروں پر لٹک رہی ہے۔ ان کا اب باقی ہی کیا تھا، زبان میں چند الفاظ تھے، اور حاشرت  
میں کچھ روم تھے، جن سے آئندہ مودخ شاید یہ اتنا لال کر سکتا تھا کہ کسی زمانہ میں مسلمان  
نامی قوم بھی اس سرزمین پر آباد تھی، لیکن ان الفاظ کو بھی مٹا یا جا رہا ہے اور ان روم کے محو  
کرنے کا باجموم عزم کر لیا گیا ہے فان اللہ وانا الیہ راجعون۔

دولت، علم، جاہ و زمین کی قوتوں سے محروم ہونی والی قوم کا شائبہ اب بھی اتنا بچھرتی  
کہ ایک طاقت اب بھی (قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے) اُس کے قبضہ  
میں اور صرف اس کے قبضہ میں باقی، جس کے بعد قدرت اور اس کے سارے قانون کی حمایت اس قوم  
کے لئے واجب ہو جاتی ہے، یہ "مونیوں" کا کل سوز، اور مولیوں کا ادعا و افروز دعویٰ نہیں،  
بلکہ اس کتاب کا فقرہ

کان حقاً علینا نص المومنین ایمان والوں کی نصرت و اعانت ہم پر واجب ہے۔  
ہے جس کے کسی لفظ کا انکار ہی نہیں بلکہ اس کے متعلق صرف شک کا احساس ہمیشہ کے لئے اسلام  
سے محروم کر کے آدمی کو مرتد بنا دیتا ہے، کیسی عجیب نصرت، کیسی حیرت انگیز پشت پناہی اور  
قوت جس کے لئے، نہ ایم۔ اے کی ڈگریوں کی حاجت اور نہ دیوبند کی سند تکمیل کی حاجت،  
نہ چندوں کے لئے دوسروں کے سینہ کے بوجھ بننے کی خفلات پر داشت کرنے کی مشق و مہارت  
نہ صفائی و عیسیٰ شورو و شغب (پروپیگنڈا) کے خدایان پر دستِ اسفند و حسرت لینے کی حاجت صرف

ایک ذہنی تبدیلی، ایک فکری انقلاب، مذہب، اور تشکیک کی دائمی کیفیت کو، فقط ایک قلبی نشین کی شکل میں بدل دینے کے ساتھ خدا کی قسم آسمانوں سے

انتم الاعلوت نم ہی اد بچے ہو۔

کی فکوتی شاہیوں کا شور بلند ہو جاتا ہے، جہل مت کے عام افراد میں حصول قوت کی اس سخت ترین تدبیر کے سمجھنے اور سمجھنے سے زیادہ عمل کرنے کی بھی صلاحیت غفلت ہو چکی ہے اب اس سے کیا کہا جائے اور کس طرح کہا جائے، عہد سابق کے ان مٹی تجربات، بند سے قطع نظر بھی کر لیا جائے جو اس نسخہ کے استعمال کے متعلق تو آخر کی روشنی میں جگہ گارہے ہیں جس کی داستانوں سے دوم داستان کا گوشہ گوشہ چٹا ہوا ہے، تھوڑی دیر کے لئے ان سے اعتماد اٹھا بھی لیا جائے اور بجائے اس قرآنی قوت کے مغربی مورخین کے ستم ظریفانہ اختراعی اسباب ہی میں ان کا سیاہیوں کے راز کو پوشیدہ فرض کر لیا جائے جو ان کمزوروں کو ان زورداروں کے مقابلہ میں حاصل ہوئی تھیں جن کے ہندوستان کے مسلمان یقیناً زیادہ کمزور نہیں ہیں۔ اور نہ ان کے سامنے اتنی ہیکڑی والے ہیں جتنے مذہب زوروں سے ان کی مذہب پر بوئی تھی شامل کر لیا جائے، پارہ افسانوں ہی میں ان تھوڑوں کو شامل کر دیا جائے لیکن اس میں کیا منافقہ تھا کہ جس کے لئے دنیا کی دشمنی دشمنوں نے خریدی ہے، ایک دفعہ اس کا خود ہی تجربہ کر لیتے، عیاد پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نظریہ، خاتم بدین (اگر کسی کو کھڑا نظر آتا، تو طے کر کے، اس الزام سے العیاذ باللہ اپنی آخری برائت کر لی جاتی۔

کہتے اسپتھ کی بات ہے، تو میں اس لئے ہم پر غرقاتی ہیں کہ ہم مسلمان ہیں۔ تلواریں اس لئے ہم پر اٹھتی ہیں کہ ہم اہل ایمان ہیں، لیکن کوئی ہوتا کہ جس الزام کی فرد جرم ہم پر لگائی جا رہی ہے، آؤ کہ حقیقی معنوں میں ہم اس کے مرتکب ہی نہیں ہیں، لیکن حماقت سے اس کا انتساب اپنی طرف کر رہے ہیں یا کر رہے ہیں، کاش! ہم اس جرم کے مرتکب ہوتے، اور میری آخری تمنا یہی ہے کہ ہم پر جو الزام تھوپا جا رہا ہے، جس کو مقرب کر ہمارے سر کھینچنے کا سامان اندر اور باہر کیا جا رہا ہے، یہ

الزام واقعہ میں بھی ہم پر تعجب جاتا — خون ہو گا آہ ! اور یہ کیسا ناحق خون ہو گا، کہ جہلِ اقام  
میں اس قوم کا خون بہایا جائیگا، و احسنہ ! کہ اس سے اسکا دامن پاک تھا۔  
”اس گنہ میں مجھے مارا کہ گنہ گار نہ تھا“

کیسا بے نخت ہو وہ جو غازی بکر اگر زندہ نہ ہو سکتا تھا، تو اسے شہید بکر بھی مرنا نصیب نہ ہوا۔  
وَلَقَدْ مَتَمَّ اَوْ قَتَلْتُمْ لَا اِلٰی اللّٰهَ خَشِرُوْنَ اُنْکَرُوْا اِیَّانَ کِی حَالَتِ مِیْنِ مَّرْتِیْ یَا مَرْسَ جَاتِیْ تُو اِیْنِیْ اَشْدَ  
کے قندوں پر لٹھے

کیا کہا گیا تھا ؟ مخلوقات، ہر قسم کے مخلوقات، ہر طبقہ کی مخلوقات سے عبادت و دعا  
کا استعانت، و استمداد کا تعلق توڑ کر اسی نسبت کو صرف الرحمن الرحیم کے ساتھ جوڑ دو۔

اِیَّاكَ تَعْبُدُوْا اِیَّاكَ تَسْتَعِیْنُ ہم تجھی کو پوجتے ہیں، در کھتی سے اعانت چاہتے ہیں  
کی جان پر قدم جاؤ، اس طرح جاؤ، کہ جانِ غالب سے اکٹرا جائے لیکن پاؤں اس جان سے نہ  
اکٹریں، عبادت و استعانت کی یہی کر دینی یک سوئی تو پہلا کلمہ طیب کا اِلٰہِ اِلَّا اللّٰہُ کا ترجمہ تھا،  
جس کے ساتھ یہ دونوں تعلق ہوں اسی کو تو اللہ کے رسول صلوٰۃ و سلامہ نے تمہارا ”اِلٰہ“  
بنا کر تمہارے سپرد کیا تھا، وصیت کر کے گئے تھے۔ تمہارے ن باب وادوں کو جنہوں نے اللہ کے  
اس ہاتھ پر بیعت کی تھی کہ انہی ہر ضرورت کو اپنے اسی اِلٰہ سے مانگنا، نہ کہ بھی جب گھٹ  
جائے اور چل کی گٹھائی بھی جب رہ ٹوٹ جائے — لیکن جو کچھ بھی اپنے نفس کے بصیر ہیں  
معاذیر کے پردوں کی چاک کریں اور دیکھیں کہ تمہارا پہلا کلمہ طیب کلمہ تک بھی، کیا واقعی تمہارے لئے  
طیب اور پاک رہ گیا ہے، جو جہادات و حیوانات سے آزاد ہیں، وہ جنوں اور ملائکہ کے ساتھ اُسے لکھے  
ہوئے ہیں اور جنہوں نے ان سے گلو خلاص کی، وہ مردہ جسموں کی زندہ روحوں سے کیا اپنے کو  
لگائے نہیں بیٹھے ہیں ؟

زندہ روحوں کے جسد جس خاک میں مدفون تھے جس نے اس کے آگے ماتھا ٹیکا، کہا گیا کہ  
اس نے اللہ کے ساتھ ایک اور اِلٰہ ”کو شر کیا کیا، لیکن جو زندہ روحوں کے زندہ جسد کے آگے

جھکا۔ اسی سے اپنی اسید بھی قائم کی، اور اسی کے غرور سے وہ اُدنا بھی ہو، تو تم نے کیسے کہا کہ اِس کا  
 اِلہ۔ تو اب بھی اُسہ ہی ہے، پھر اس گردہ کو میں کیا کروں۔ جو اپنے باپ دادوں کے اس طریقہ پر  
 اس لئے قہر لگاتا ہے، کہ جو "اِلہ" نہیں تھا، اسکو انہوں نے اپنا "اِلہ" بنا رکھا تھا، لیکن شیطان  
 کس اس ٹھٹھے کی آواز کوں سنتا ہے، جب دعا اپنی تالیوں کو پیٹ کر چلائے، کہ جو "اِلہ" نہیں تھا،  
 تمہارے اگلوں نے اسکو "اِلہ" بنایا، لیکن جو واقعی سچا "اِلہ" تھا، کیا ان کے بچپوں نے اس کو  
 اپنا اِلہ بنانے سے انکار نہیں کیا؟ اگلوں کا کالہ اِلہ خدا تھا تو بچپوں کے کالہ اِلہ کو میں نے  
 کب صحیح رہنے دیا، پتہ جکے آدرتھے، پھر کیا ان کے پسریں کوئی ابراہیم باقی ہے؟ اور سے نیچے  
 ایک بھانت بھانت کی بولیوں والے جو تم میں بول رہے ہیں، خدا و تبار، جو فہرست اور پریش کی گئی  
 ہے، کیا اس کے کسی نہ کسی خانہ میں اس قوم کے افراد بیٹھے نظر نہیں آتے ہیں، ان ہی خانوں میں سے  
 کسی ایک میں جس میں گھسنے سے ان کا پہلا گد ان کو روک رہا تھا، الا ماشاء اللہ وقلیل ما ہم،  
 جب عذاب کا سوط، اور خداوند خدا کے جلال کا کوزہ اکثر و افیضا الفساد (بگاڑ و فساد)  
 انہوں نے بڑھا دیا، کی پیٹھ پر برسنے لگتا ہے، تو اگر تمہارے چند کالہ اِلہ الا اللہ درست بھی رہا،  
 وہ اس کوڑے کو کیسے روک سکتا ہے جس کی بارش فساد کی اکثریت پر مبنی ہے، لوگ باہر میں ارحم الرا  
 کے رحم کو ڈھونڈتے تھے ہیں، حالانکہ اس کا چشمہ اندر سے پھوٹتا ہے۔ باہر میں عذاب کے ٹپنے کی  
 دعا سے زیادہ اپنے دلوں کے بدلنے کی دعا کرو، تم کنگر دلوں کو رو رہے ہو، حالانکہ تمہارے قصر کی پہلی  
 بنیادی اینٹ خدا کی قسم ہل چکی ہے، اور وہ ادھر سے نہیں اندر سے بیٹھتی ہے، بجلیوں اور  
 انجنوں میں نہیں بلکہ اندھیری رات کی تاریک گھڑیوں میں کچھ ملے کیا جاتا ہے، اور طے ہی کر نکلا نام تو ایمان ہے  
 میں کیا لکھنا چاہتا تھا، اور کیا بڑا نیکنے لگا، پھوٹا ہوا دم بہتا ہے بننے دیا گیا۔ اللہ کے  
 بند و ازخمی پر دم کرو، وہ تاب ہے تو اسے رو نے وہ بہر حال یہ کہ رہا تھا کہ لا عبد القادر نے سچ  
 پوچھے تو وہی کچھ بیان کیا ہے، جو حضرت مجددؑ نے لکھا ہے، فرق مرت فیصلہ وجمال کا ہے، بلکہ  
 مجھے افسوس ہے کہ گزشتہ نمبر کے لکھنے کے وقت میری نظر ابو الفضل کی ان عبارتوں پر نہیں پڑی تھی،

جن سے مابعد القادر کے لفظ لفظ کی تشریح ہوتی ہو، خیال ہو کہ کسی دوسری اشاعت یا مستقل نمبر میں "دشمن مابعد القادر" کی شہادۂ قیل کے ساتھ "دوست ابوالفضل" کی دوائیوں کا بھی اضافہ کر دیا جائے۔ لیکن اب وہ مضمون کافی طویل ہو چکا ہے، مجھے اب حضرت مجدد امام کے دوسرے تجدیدی شعبوں کی طرف بھی توجہ کرنی چاہئے۔

غالباً تجدید نمبر دسویں مضمون میں عبد اکبری کے "اس فتنہ" کے چند در چند اسباب میں سے زیادہ تر میں نے ذرا صرف دو سببوں پر دیا تھا یعنی (۱) حکومت (۲) علماء سوء، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اگر تحلیل و تجزیہ سے کام لیا جائے تو اس فتنہ کے ابھارنے پھولنے پھیلنے میں علاوہ ان دو سببوں کے یہ دو اہم اسباب اور بھی تھے۔

(۱) دربار رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بار یا خدوں، اور شرف صحبت کے معاد قندیل کی تحقیر کرنے والی جماعت ۱۱

(۲) دوسرا وہ گروہ جن کی تعبیر مجدد امام کے الفاظ میں "صوفیہ خام" ہے، ہمارے دوست مولانا نعمانی غالباً الفرقان میں سبب ثالث کے متعلق کافی بحث فرما چکے ہیں اور ضمنی طور پر خاکسار نے بھی اپنے گزشتہ مضمون میں اسکی طرف اشارہ کیا ہے۔

اس وقت میرے سامنے صرف دو تہی چیزیں ہیں، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے کارناموں کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک عمل تجدید سے پہلے ہندوستان میں صوفیائے خام کے اہم اصول و اسام پر جو مصیبت ٹوٹ پڑی تھی۔ اسکو نہ بیان کیا جائے، میں چاہتا ہوں کہ خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے اس عہد کے ان خام کاروں کی تصویر مرتب کروں، اس کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ ان غلط فہمیوں کا پردہ چاک کیا جائے گا، جن کی گرد اچھال کر حضرت مجدد رحمۃ اللہ

نے جو زیادہ بچیں ہوں وہ آئین اکبری کے اس حصہ کا مطالعہ کریں جس میں ابوالفضل نے اکبری عقائد و نظریات کو فرمودہ کے عنوان سے بھلا کر بیان کیا ہے ۱۲۔ منہ علیہ افسوس یکام۔ گویا اور صاحب مضمون مولانا گیلانی اس دنیا سے اٹھائے گئے۔ "و کہ حرامت فی بطون المقابر" لہذا غفرلہ

علیہ کے زمانہ میں تو بہت زیادہ، اور ایک حد تک اب تک یہ غوغا کیا جا رہا ہے کہ حضرت  
محمد رحمۃ اللہ علیہ نے گزشتہ ارباب معرفت و سلوک کے اہم مسلمات کا انکار فرمایا ہے۔  
واللہ المستعان،

بہر حال ہندوستان میں جس وقت الف تائی کی تجدید کا کام شروع ہوا ہے، اس وقت  
”اسلامی شریعت“ یا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نسل آدم کے لئے جو ”آئین حیات“ خدا  
کے حکم سے پیش فرمایا تھا، خود اس کی تبلیغ کے مدعیوں بلکہ اسی کے نام کی روٹی کھانے والوں کے  
ایک طبقہ کا یہ حال تھا،

اکثر انبائے اس وقت بعضے تقلید بعضے بہ بخود اس زمانہ کے بعض نہیں بلکہ اکثر لوگ جنہیں کچھ تو بطور  
علم بعضے دیگر بعلوم مترج بدوق و لونی الجملہ تقلید کے اور کچھ محض علم کے زور سے اور کچھ ایسے بھی  
و بعضے بالحد و زندقہ دست باسن اس توحید ہیں جن کے علم میں کچھ ”ذاتی کیفیات“ بھی شریک ہیں  
و جدی زندہ اندہ ہمہ را از حق می دانند خواہ جہد بھی شریک ہوں اور کچھ لوگوں نے محض الحاد  
بلکہ حق می دانند۔ و زندقہ کھڑ پر: توحید و جود می کے دامن

کو پکڑ لیا ہے (نتیجہ یہ نکالا ہے) کہ سب کو حق سے جاننے ہیں بلکہ سب کو خدا سمجھتے ہیں۔  
اور اس ”توحید“ کا نتیجہ صرف ارباب الحاد و زندقہ ہی نہیں بلکہ ان سب نے جن کا تذکرہ

کیا گیا یہ نکالا تھا

گرد نہائے خود را از ذوق تکلیف مشہ عی اپنی گردن کہ شرعی قوانین کی پابندی سے اس جملہ کے  
بالجملہ می کشانند و مہنات در احکام شرعیہ فرید سے آزاد قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں اور شرعی  
می نمایند احکام کے متعلق مہنات و اغماض سے کام لیتے ہیں،

بچارہ ناست، اعمال شرعی کا انکار کہ اپنی جگہ نادم ہوتا ہے، لیکن دین کے ان بشیروا کلا

ضمیر اتنا زندہ ہو چکا تھا کہ

بایں معاملہ خوش وقت و خود سندانند۔ اور اپنے اسی رویہ و شیوہ سے خوش وقت و مسرور ہیں۔



کیا تاں تھا، بیٹھے تھے اس گدی پر جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے  
خلفاء کی گدی قرار دیتے تھے۔ اس لئے بیٹھے تھے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے  
احکام کو مسلمانوں اور نامسلمانوں تک پہنچائیں گے، لیکن یہ کیا شیطانی چرخ تھا کہ حضرت مجدد  
رحمۃ اللہ علیہ کو کھلے الفاظ میں اعلان کرنا پڑا،

مصفوفان خام و طہان بے سر شہام در صدد یہ کچے صوفی مارے انجام لہ اس کے درپے ہیں کہ شریعت  
آئندہ گردن از رقبہ شریعت بردارند و کے طوق کو گلے سے نکال بیٹھیں، شرعی احکام کی پابندی  
احکام شریعہ را مخصوص بعوام دارند خیال کو صرف عوام کے ساتھ مخصوص خیال کرتے ہیں، سمجھتے  
سیکند کہ خود، من مکلف بہ معرفت اند و بس، ہیں کہ خود ہی امت صرف "عرفت" در جان لینے کے  
مکلف و ذمہ دار ہیں اس کے آگے کچھ نہیں۔

اور اگر بات خود اپنی جماعت تک محدود رکھتے تو شاید وہ "مصیبت عظمیٰ" پیدا نہ ہوتی، جو  
ہوئی، جسے دیکھ کر حضرت مجدد کا سینہ پھٹتا تھا، فرماتے ہیں کہ ان مصوفان خام نے  
از جہل امراء و سلاطین را بتجیز عدل و انصاف اپنی جہالت سے انھوں نے بلو شاہوں اور امیروں کو یہ  
مکلف بنی و آئندہ می گویند کہ مقصود از باور کرار کا ہے کہ یہ لوگ بھی عدل و انصاف کے جاری  
ایمان شریعت حصول معرفت مست چون کرنے کے ذمہ دار نہیں ہیں کہتے ہیں کہ شریعت کے آئینے  
معرفت میسر شد تکلیفات شریعہ را قضا گشت مطلب شریعہ تھا کہ معرفت حاصل ہو جائے جبے فت حاصل  
(کتوب ص ۷۷) ہو گئی، و شرعی قاضی کی پابندی کو آزادی حاصل ہو گئی۔

حضرت مجدد جیسے مجتہد حق کی اس ذاتی شہادت کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ ہمارے  
اکبر سے جو کچھ سرزد ہوا اور ہمارا سکی بے راہ روی نے اسلام کو ہندوستان میں جس نازک نقطہ تک  
پہنچا دیا تھا، اس میں ان مصوفیان خام کو قتل نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ اپنے سینا الیوس کتب میں  
عہد اکبری میں اسلام کی ذہول حالی کی داستان دہرا کر "داد و دلا" و "امعیتا" و "احترناہ"  
واحترناہ! فرماتے ہوئے جہاں گیری و بابر کے ایک امیر کو مخاطب فرماتے ہوئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ

ارقام فرماتے ہیں۔

اکثر جہلاء صوفی نادیں زمانہ حکم علماء سو، دارند اس زمانہ کے اکثر صوفی نہ جاہل بھی علماء سو کے حکم میں داخل  
فساد، یہاں متحدی است ص ۶۶ ہیں مکمل جاہل صوفیوں کا بگاڑ بھی متحد ہے۔

اور یہ تو کلی بیانات ہیں، ورنہ مکاتیب کے مختلف مواقع پر، اس گروہ کے کچھ خیر سنی  
اعتقادی دینی حالات بھی درج فرمائے ہیں، مثلاً فلسفہ، پدایت کے اصول، "فتاویٰ الاصل" کے متعلق  
پنے مکتوب ص ۲۹۳ میں ان خام کاروں کا یہ عقیدہ نقل فرماتے ہیں۔

جمعہ از ناقصان این راه از اس الفاظ موہمہ انصوں، اور کوتاہ بینیوں کا ایک گروہ ہے جو "محمول" محو و ضحلال عینی دانستہ، نہ دہندہ قدس کے موہم الفاظ سے یہ سمجھ بیٹھا ہے کہ اس سے یہ مراد ہے  
رسیدہ اندک از عذاب و ثواب آن خودی انکار کہ واقعی آدمی خدا میں گم ہو جاتا ہو (جیسے قطرہ دریا میں)  
نمودہ اند خیال کردہ اندک کہ اپنی انکار و حدت اور اسی قول کی وجہ سے ان کی اعتقادی حالت زندہ کی  
بکثرت آمد، اندر سربہ دیگر ہمیں طور از کثرت قریب پہنچ گئی ہے، یہ لوگ اخروی عذاب و ثواب کی  
وحدت خواہند رفت و این کثرت در اس انکار کرتے ہیں، "اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جس طرح وحدت  
وحدت محمل خواہ شد جمعہ از این زمانہ قدس نکل کر کثرت میں ملے گئے، پھر دوبارہ اسی طرح کثرت سے  
آن خوشدن را، قیامت کبریٰ خیال کردہ وحدت میں گم ہو جائیں گے، اور انکی یہ کثرت پھر خدا کی  
اندک از حشر و نشر حساب و صراط و میزان وحدت میں گم ہو جائیں گی، ان ہی بے دینوں کا ایک گروہ  
انکار نمودہ اند ضلوا و فاضلوا یہ بھی لکھا ہے کہ اسی "جو ہونے" کا نام قیامت کبریٰ ہے۔

یہ حشر و نشر حساب، صراط، میزان سب کے حکم میں آہ خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

یہ تھا ہندوستان میں قرآن کی حجت، و در آخر قیامت اور حشر و نشر کا انجام، بظن یہ کہ ان  
بی صوفیوں میں کسی مشہور شائع کے متعلق حضرت مجدد کا ذاتی بیان مکتوب ص ۱۵۵ میں یہ ہے۔

بعضے از ملاحدہ کہ یہ باطل مستند شیخی گرفت حکم ان بے دینوں میں بعض وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے  
جواز تناسخ می نمایند وی انکار اند کہ نفس تا زیر دست شیخی کی مستند بر قبضہ جالیا ہو، یہ تناسخ و انکار

زانہ کہ بعد کمال رسید از قلب ابدان کے قائل ہیں خیال کرتے ہیں جب تک آدمی کی روح اپنے  
اور اجارہ نمودی گوئند چون بعد کمال کمال کو حاصل نہیں کرتی ایک بدن سے دوسرے بدن  
رسید از قلب ابدان بلکہ از خلق بدن میں چکر کاٹتی رہتی ہے اور جب کمال کے آخری نقطہ تک اس کی رہائی  
فارغ گشت ہو جاتی ہے تو اس وقت اس چکر بلکہ سرے سے بڑی کبھی ختم ہو جاتی ہے۔

یہ چند مثالیں اعتقادی تماشوں کی تھیں، اس طبقہ کی عملی حالت کے متعلق حضرت مجددی کی  
زبانی سنئے، "اقیموا الصلوٰۃ" و "ان الصلوٰۃ کانت علی المومنین کتاباً موقوتاً" کے  
قرآنی فرمان کا ترجمہ لگاکے کنارہ یہ ہو گیا تھا کہ :-

گروہ ہے ازینہا نماز را دور از کار دانستہ ان لوگوں میں ایک گروہ وہ بھی ہے جو نماز کو دور از خیال کرنا  
مینائی آل مابریہ و غیرت داشتند - جو سمجھتا ہے کہ نماز کی بنیاد تو سپرد کو (آدمی اور خدا) دو  
کتوب ۲۶۱ جداگانہ چیزیں ہیں (یعنی غیر و غیرت پر مبنی ہے۔

جمعہ و جماعات کے متعلق فرماتے ہیں :-

صوفیہ خام ذکر و فکر را از اہم ہمام دانستہ کچے صوفی ذکر و فکر کو بڑی اہمیت دیتے ہیں، در فرائض  
در اتیان فرائض و سنن مساجد ہی نہ اندو دستوں کے متعلق سہل انگاری برتتے ہیں، چپے اور  
دار بعینیات و ریاضات اختیار نودہ، ترک مختلف ریاضتیں انہوں نے خود اپنے لئے اختیار کی ہیں  
جمعہ و جماعت ہی کنند ۲۹۷-۱-۳۵۶ جن کی وجہ سے جمعہ و جماعت کو ترک کر ڈیتے ہیں۔

اور یہ حال صرف "سست قلندر" "بازاری بھنگہ دل" کا ہی نہیں تھا، حضرت مجدد  
کے معاصر ایک مشہور بزرگ حضرت نظام تھا نیسری ہیں، ان ہی کے نام مکتب شریفہ میں  
ایک مکتوب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے، کہ یہ حضرت اپنے مریدوں کے ساتھ عشا کی نماز تہجد کے  
وقت تک نوخیز فرماتے تھے، اور اپنے وضو کا غسالہ مریدوں کو بطور تبرک پلاتے تھے، در  
لہ وضو کے پانی کے متعلق امام ابوحنیفہ نجاست کے قائل ہیں، بہر حال کم از کم اس کے پینے پلانے کی

اجازت عجیب ہے۔ ۱۲

حدید ہو گئی تھی کہ حضرت کو کھنا پڑا۔

از مردم معتد نقل کرده اند کہ بعضی از خلفائے ثمالی  
مریدان ایشان سجدہ می کنند۔  
صاحب ہیں جنوں نے اپنے مریدوں کو حکم دیا ہے

۳۷۰ کہ ان کو وہ سجدے کیا کریں۔

اسلامی معتقدات و اسماں کی جس طبقہ میں یہ گت بن رہی ہو، اگر حضرت مجدد ان کے  
مستحق فرماتے ہیں۔

پیران ایں وقت از خود بخیرند ایساں اس زمانے کے پیر خود اپنے حال سے بے خبر ہیں،  
ما از کفر جدائی تو اسند کرد۔ وہ ایمان کو کفر سے بھی جدا نہیں کر سکتے۔

تو اسپر کیوں تعجب کیا جائے، اسی کا نتیجہ یہ تھا کہ نئے نئے دعوے نئی دلیلوں کی  
روشنی میں پیش کئے جاتے تھے، ان مطالب میں لطیف تر وہ لطیف ہے جس کا ذکر حضرت نے اپنے  
مکتوب ۲۲۵ میں فرمایا ہے، صوفیوں کی عام مجلسوں میں یہ لطیفہ شہور تھا، غالباً مسکین، اکبر کے لئے  
تراشا گیا تھا، کہ ایک دن حضرت شیخ ابو سعید ابوالخیر رحمۃ اللہ علیہ شہور عارف سلام نے ابن سینا  
فلسفی سے دریافت کیا کہ مقصود تک پہنچنے کی کیا راہ ہے؟ فلسفی نے جواب میں لکھا۔

درائی در کفر حقیقی و برائی از اسلام مجازی کفر حقیقی اختیار کرد، اور اسلام مجازی سے باہر نکل۔

”سعدی“ نے ”زلیخا“ میں یہ توجہ کچھ لکھا تھا وہ بجائے خود تھا، لیکن اس کا دوسرا  
مصرعہ اس سے زیادہ چہیت ہے کہ شیخ ابو سعید ابوالخیر نے عین القضاۃ ہدائی کو لکھا اگر ”کلمہ“  
سال عبادت کی کریم آنچہ ازین کلمہ ابن سینا حاصل شد از دہنی شد ”عین القضاۃ نے جواب  
میں لکھا ”اگر می فرماید مثل ایں بیچارہ مطعون و ملام گرامی شدند“ (یعنی اگر ابن سینا کا یہ قول  
منہاری سمجھ میں آجاتا تو اسی طرح تم بھی رسوا و بدنام ہوتے) حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس لطیفہ کو نقل  
فرما کر جو اکبری دربار کے ایک امیر کی جانب سے پوچھا گیا تھا، ارقام فرماتے ہیں۔

شیخ ابوسعید از عین القضاۃ بسیار مقدم است باو چہ فرمید:

اسی قسم کے خرافاتی لطائف کا نام علم تھا، اور یہی ہوائی باتیں، بجائے تنزیہی آیات و نبوی روایات کے مسلمانوں کی زندگی کی تنظیم کرتی تھیں، ہر وہاں اپنی ہوسناکیوں کے جواز کے لئے کوئی سند نہ لیتا تھا، نقل کرتے ہوئے شرم نہ کرتی تھی، لیکن ان پیشوایان دین متین کی اخلاقی بلندی جس حد تک پہنچی ہوئی تھی، اس کا کچھ اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ کتاب میں رقم فرماتے ہیں۔

بعض اوصافیہ بہ مظاہر جمیدہ، لغات سخنہ گرفتار، صوفیوں میں کچھ ایسے حضرات بھی ہیں جو حسین و جمیل صورتوں اور بدخل آئینہ ایں جمال و حسن ستار از کمالات اور دلکش گانوں میں گرفتار ہیں، یہ خیال کر کے کہ یہ حسن حضرت واجب الوجود است تعالیٰ و تقدس کہ جمال تو حضرت واجب الوجود سے ستار ہوا، وہی ان دور میں مظاہر ظہور فرمودہ است و ایں گرفتاری صورتوں اور پیکروں میں نہایت ہوا ہے، اور اپنی اس رائے کے دشمن انکار نہ بلکہ راہ وصول تصور گرفتاری کو اتھا و پسندیدہ خیال کرتے ہیں، بلکہ یہی کہ مائی نمایند۔

پھر جمال پرستی کے اس آئینہ جو کچھ ہوتا تھا، اس گھونے منظر کے تصور سے بھی دل ساجنا ہے خدا پرستی، اور خدا رسی کی کتنی مقدس اور پاک راہیں تھیں، قریہ تھا کہ حق تعالیٰ کے ساتھ گستاخی کر نواہوں کی یہ جہالت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ بھی نہ ہر ہا چاہتی تھی، جھوٹ کرتی تھی اور جھوٹ بولتی تھی، حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اپنے کینہ فعل، اور از کا ب فحشاء کے جواز میں (العیاذ باللہ)

مطلب خود ایں قول اسندی آرد کہ گفتہ اپنے مقصد کے اثبات میں سند یہ پیش کرتے تھے کہ روایت "ایاکم و الامر د خان فیہم لون" کی جاتی ہے "سادہ، خون (بے ریشوں) سے ہوشیار رہنا کلون اللہ" کیونکہ ان میں ایک رنگ ہے اللہ کے رنگ جیسا۔

مشہور علامہ فاضل نظریہ "البحار منظرۃ الحقیقہ" کا مطلب یہ لیا گیا تھا جیسا کہ حضرت اپنے

کتوب چہتہ میں رقام فراتے ہیں۔

اہل ان صوفیہ خام معنی میں عبارت انعمید  
 یوقوت کے صوفیوں نے اس فقرہ کا صحیح مطلب تو  
 دگر قرار دیا بصورت جمیلہ پیدا کنند و عبودہ  
 دال اینہا فریفتہ گردند بطبع آل کہ آزاد و صل  
 بحقیقت سازند سراج حصول مطلوب  
 یہ خیال کرتے ہیں کہ اپنے اس بازی عشق کو حقیقت کہتے ہیں  
 سادہ لوح بنائیں گے اور اپنے مقصد تک کسی کچھ پہنچیں گے۔

حسینوں کی بھری نعل میں جبہ و دستار، شجرہ و سجادہ والے چلبے دل بقول حضرت مجددؑ۔

امروز چوں جلال تو بے پردہ ظاہرست

در حیرتم کہ وعدہ فردا از برائے چیست

کہتے ہوئے اپنے اپنے قنطردوں کے قدموں پر سر ڈال دیتے، اُدھار جنت کے مقابلہ انکی نقد بہشت  
 یہی تھی گو یا قل لعمینین یغصوا عن ابصارہم کے فردن الہی کا ان سے تعلق ہی نہ تھا، خلاصہ  
 یہ ہے کہ سدا کے علی نظام کا نام شریعت رکھ دیا گیا تھا، اور پھر اس شریعت کے متعلق یہ ضد و  
 بیٹ دیا گیا کہ:-

شریعت پرست حقیقت پرست و حقیقت نغز شریعت حقیقت کا چھلکا ہے، اور حقیقت شریعت  
 شریعت کا گودا ہے۔

بھلا جس کی رسائی مغز تک ہو چکی ہو، اب اسے چھلکے کی کیا پروا ہو سکتی تھی۔ حضرت  
 مجدد رحمۃ اللہ علیہ رقام فراتے ہیں کہ ان میں بعض لوگ بظاہر نماز و روزہ کی جو پابندی بھی  
 کرتے تھے، تو اس کی وجہ یہ قرار دیتے تھے کہ:-

بتدیان دلس روان ایشان بآن اقتداء تاکہ بتدی اور ان کے پیروان کی اقتدار کریں یہ مقصد  
 کنندہ آنکہ عارفان محتاج بہ عبادت اند۔ نہیں ہے کہ عارفوں کا کردہ بھی ان سب دنوں کا

سکھت ہے۔

کتوب ۲۷۶ ص ۲۵۸

خَذْلَهُمُ اللَّهُ (خدا انہیں ہوا کرے) فرما کر حضرت فرماتے ہیں کہ ان کا قول تھا کہ ہم ظاہر شریعت کی پابندی محض یا کارنامہ طور پر کرتے ہیں، ان کا علانیہ نظریہ تھا۔

ناپیر منافق و مرائی نہ باشد مرید از دے جب تک پیر منافق اور یا کاذب ہو اس سے نفع نہ کر دے۔ ۳۵۸

ریا اور نفاق جس طبقہ کے فرائض میں داخل ہو گئے تھے، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس جذبہ کے زیر اثر وہ کن "ناکر دینوں" کو "کردنی" بناتے ہو گئے۔ خصوصاً جب یہ معلوم ہے کہ اس زمانہ میں پیری و مریدی کا مقصد بہ قول حضرت مجددِ اجمتہ اللہ علیہ یہ تھا کہ

آنکہ مریدان ہرچہ دانند کنند، ہرچہ کہ مرید جو کچھ چاہے جائے، جو کچھ چاہے کرے جو خواہند خوردند پیران سپرا بنجاگر دند و اند کچھ چاہے کھائے پیران و گوں کی ڈھال بنجا گیا عذاب نگاہ دارند ۳۵۹ مکتوب ام ج ۳، اور آخری عذاب سے انکو بچائے گا۔

اسی کے ساتھ "سلب نسبت" کا نظریہ پیدا کیا گیا تھا، جس کا مطلب یہ تھا کہ مرید کے تمام دینی و دنیوی منافع اب صرف پیر کی توجہ کے ساتھ وابستہ ہیں، دنیا ہی نہیں بلکہ مشہور تھا کہ پیر چاہے تو مرید کو دین سے بھی محروم کر کے جہنم کا ابدی کندہ بنا دے۔ اور اس کے متعلق طرح طرح کے قصے مشہور کئے گئے تھے، حضرت مجددِ رحمۃ اللہ علیہ نے مکتوب ج ۲ میں کسی صاحب کا خط نقل فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بزرگ حضرت علاء الدین نامی اپنے مرید مولانا نظام الدین سے گراں خاطر ہوئے "و از ایشان سلب نسبت کردند" لیکن مولانا نظام الدین نے فوراً حضرت رسالت پناہی کی، و حایت میں پناہ ڈھونڈی، حضرت پیر علاء الدین کو حکم ردِ رسالت سے ملا "نظام الدین از آن است کہے را بدے مجال تصرف نہ باشد" لیکن یہی بچارے نظام الدین جب بوڑھے ہوئے تو خواجہ عبید اللہ احرار سے کسی بات میں شکر نہ بھی ہوئی، باوجودیکہ نظام الدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ میں آچکے تھے،

۱۲۔ نظام الدین میری ملکیت میں داخل ہو چکا ہے اب کسی دوسرے کو اس پر تصرف کرنے کی مجال نہیں ۱۲

لیکن پھر بھی خواجہ احرار از مولانا سلب نسبت نمودند۔ اس عمل پر حضرت نظام الدین سلوب سے یہ عیضہ نقل کیا جاتا تھا کہ

خواجہ را پیر یافتند ہر چہ دستم برودند آخرا  
ہماتے خواجہ (عبید اللہ احرار) نے مجھے بڑھایا یا جو کچھ  
مغلس گردانیدند میرے پاس تھا سب چھین لیا، اور انجام کار سنئے  
بالکل غلس بنا کر چھوڑ دیا،

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے سارے واقعات کو نقل فرما کر لکھا ہے۔

حضرت خواجہ باقدس سرہ می فرمودند کہ مغلس ہمارے خواجہ (حضرت باقی باللہ) فرماتے تھے کہ  
ساختم دلالت بر لب ایال دارد اما ذنا اللہ مغلس بنا لینے کے قویہ سنئے ہوئے کہ انکا ایمان بھی  
بجائے

اس کے بعد آخر میں اس سلب نسبت کے عیضہ کے متعلق ارقام فرماتے ہیں۔

این معنی تجویز نمودن بسیار مشکل اس بات کو جائز قرار دینا نہایت دشوار ہے۔

راپنا خیال اس واقعہ کے متعلق ان الفاظ میں ثبت فرمایا

ہر دو قول پیش نیامدہ کہ ان دونوں فتووں میں سے کوئی قضا بھی پیش نہیں آیا

”برہمن کدہ“ ہند میں آزاد اسلام ان زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، محمد رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی امت مروجہ اس آہنی جال میں پھڑ پھڑا رہی تھی، زیادہ تر ان تدبیروں

سے غالباً وہی مسئلہ حل کیا جاتا تھا، جسے عہد جالی میں بجائے مسلاموت کے اسی کو انسانیت

کا سب سے ہم ترین مسئلہ ٹھہرایا جاتا ہے

کون کہہ سکتا ہے کہ اس بڑے لغافہ کا آخری ورق وہی ”روٹی“ نہیں تھی، جو پرانے

برہمنوں کا کٹنا تھا اور نئے ہندوؤں کا صراحتاً سب سے بڑا نصب العین ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی

رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک غلیضہ مجاز کو جو ع کر کے والے مریدوں کے متعلق جو اتنی شدت اور

کریخت لہجہ میں یہ حکم دیتے ہیں کہ



نیک تاکید نمایند کہ طبع در مال مرید و توقع در خوب بھی طرح سے اسکو سمجھ کہ مرید کے ال کے طبع اور  
منافع دنیاوی اور پیدا نشود، چپک ۱۶ دنیاوی منافع کی اس توقع کسی طرح دلیس نہ پیدا ہو۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں "پیری مریدی" کا چرخ کس محور پر گھوم  
رہا تھا، مرض نہ تھا تو علاج کی کیا ضرورت تھی، یہ تھی وہ چند مثالیں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ  
"اسلامی دائرہ" کا یہ ممتاز طبقہ کس حال میں مبتلا تھا۔ میں نے بجائے کسی غیر معتبر مورخ کے  
قصہ اپنے بیان کی تائید کے لئے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا گواہ بنایا ہے اور یہ سارے اجزاء  
ان ہی کے مکاتیب طیبہ سے فراہم کئے گئے ہیں۔

سوچا جاسکتا ہے کہ جس عہد میں ہندوستانی اسلام کے امراء و سلاطین علماء و صوفیاء شورش  
کے اس مقام تک تنزل کر چکے تھے تو پھر اس ملک کے عام مسلمانوں کا کیا حال ہوگا۔ حضرت مجدد رحمۃ  
اللہ علیہ ہی کی زبانی اس کا فسانہ بھی کچھ سن لیجئے، خان غلام کو خط لکھتے ہیں: ہمیں زیادہ زور اسی پر ہے،  
احکام کثیرہ اہل کفر و اہل اسلام شوخی پیدا، اہل کفر کے بہت سے احکام و رسوم اہل اسلام میں  
کر رہے است مکتوب ۵۶ نمایاں ہو رہے ہیں۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں: مکتوب ۶۶۔

مسلمانانے باوجود ایمان رسوم اہل کفر مسلمان باوجود ایمان کے اہل کفر کی رسوم کو بجالاتے  
ی نمایند و تعظیم ایام ایشان ہی کنند ۳۲۴ ہیں اور ان کے ایام کی تعظیم کرتے ہیں۔  
پھر جلد ثالث کے مکتوب چہل میں اس کی شہادت دے کر کہتے ہیں۔

استعداد از اصنام و نفوت در دفع امراض و ان کے دوتاؤں، اور بھولوں سے بیماریوں کے ازالہ میں بل  
تمام درجہ بل اسلام شائع گشتہ است ۶۹ سلام کے عالمی لوگوں کا مطلب ناعام طور سے بھلا ہوا ہے  
خصوصاً عورتوں کے مقلین حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بیان یہ ہے کہ :-

اکثر زمان بواسطہ کمال چہل کہ دارند بایں اپنے انتہائی چہل کی وجہ سے اکثر عورتیں حرم و منوع  
استعداد منوع بتلا اند استعداد میں مبتلا ہیں۔

و طلب دفعیہ جلیہ ازیں اسما ہے سہمی می نمایند و اور ان دہمی دیوتاؤں سے (جن کا نام تو ہے لیکن سہمی بادائے مراسم شرک و اہل مشرک گرفتار نہیں ہے) بلاؤں کے ٹالائی کی درخواست کرتی ہیں، اور اند۔ شرک و اہل شرک کی بھول کو بچا لاتی ہیں۔

بیچپک کی بیماری میں ہندوستان کے عام اسلامی گھرانوں میں جو کچھ ہوتا تھا اس کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔

در وقت عروض مرض جدی کہ در زبان ہند بیچپک کی بیماری جس کا نام ہندی میں سیتلہ ہے، اس کے پے سیتلہ معروف است مشہود و عموماً است متعلق یہ بات شاید میں آ رہی ہے کہ کم کوئی ایسی کم زنیے باشد کہ از دقایق این مشرک عورت ہوتی ہے، جس کا دل اس قسم کے شرک کی باریکچوں خالی بود و بر سے از رسوم آں در آنجا اقدام سے پاک ہو، اور اس کے متعلق جو رسوم ہیں انہیں سے کسی نہ کسی رسم کے انجام دینے کی طرف سبقت نہ کرتی ہو، نہ نماید۔

غیر اسلامی تنواروں کے متعلق مسلمانوں کا طرز عمل کیا ہو گیا تھا، دلی کے دربار میں جو کچھ ہوتا تھا۔ اس کا اثر سب سے ہندوستان پر پھیل گیا تھا فرماتے ہیں۔

در ایام بدوئی کفار جلد اہل اسلام علی الخصوص اہل اسلام کے جلاء بدوئی کے دنوں میں خصوصاً عورتیں زمان ایشان رسوم اہل کفر و بجائی رند و اہل کفر کی رسمیں کرتی ہیں، اور اس کو اپنا تہوار بنا کر عید خود می سازند و ہدایا شبیہ سجدہ ایائے منافی ہیں، اور اردن میں تحفے تالاف اہل کفر کے مانند اہل کفر بخاناہائے دختران و خواہران در رنگ اپنی لڑکیوں اور بہنوں کے گھر بھیجتی ہیں۔ اپنے اہل مشرک می فرستند و ظرفمائے خود را در رنگ برتنوں کو ان ہی رنگوں سے رنگتی ہیں جن سے اہل کفر کفار در ان موسم رنگ می کنند و بہ برنج اس خاص موسم میں رنگتے ہیں، اور سرخ چادروں کو ان سرخ آن را پر کردہ می فرستند۔ برتنوں میں بھر کر بھیجتی ہیں۔

عام مسلمانوں کے یہ تعلقات تو غیر اسلامی دیوتاؤں، اور غیر اسلامی تنواروں کے ساتھ تھے، خود اس ملک میں اکثر مسلمانوں نے اپنا بھی ایک مستقل مشرکانہ نظام قائم کر لیا تھا جسے فرماتے ہیں۔

جوانات راندہ رانچ می کٹنہ و برسر قبر ہائے بزرگوں پر جانور چڑھاتے ہیں اور انکی قبروں پر  
ایشان رفتہ آں جوانات رانچ می نمایند پونچ کراں جانوروں کو ذبح کرنے ہیں۔

اور معاملہ صرف اس منت و نذر بغیر اللہ تک محدود نہ تھا، نماز و روزہ جو صرف اللہ  
کے لئے تھا، ہندوستان کے مسلمانوں نے اس میں بھی وہ سروں کو سا جھی بنا لیا تھا، حضرت کا  
بیان ہے خصوصاً عورتوں کے متعلق

صیام نہاد بہ نیت پیراں و بی بیان نگاہ دارند عورتیں روزے پیراں اور بیرون کی نیت رکھتی ہیں، ان  
واکثر نامہائے ایشاں راندہ نزد خود تراشید بیروں کے ام بھی یہ خود گراہ لیتی ہیں اور ان ہی  
روزہ ہائے خود را بنام آئنا نیت کنند۔ فرضی ناموں سے روزے رکھتی ہیں۔

لطف یہ تھا کہ ان عجیب و غریب روزوں کے رکھنے کا دستور بھی عجیب تھا، یعنی ہر  
روزہ کی کھلائی کے لئے خاص خاص طریقے اور کھانے مقرر تھے، حضرت والا ہی ارشاد فرماتے ہیں۔  
واز براے ہر روزہ خاص بوضع مخصوص تعین وہ ہر روزہ کے خاص خاص طریقے، انھوں نے مقرر  
می نمایند کر رکھے ہیں۔

ان روزوں کا مقصد کیا ہوتا تھا، حضرت ہی فرماتے ہیں:-

مطالب و مقاصد خود را با س اپنے مقاصد اور حاجتوں کو ان روزوں کے ساتھ بستہ  
روزہ مربوط می سازند یہ تو سب ایں روزہ کرتی ہیں اور ان روزوں کے وسیلہ سے اپنی حاجتیں  
ازینہا حاجت می خواہند و واسطے حاجت خود طلب کرتی ہیں، سمجھتی ہیں کہ ان کی حاجت براری ان  
از آئنا می دانند ہمارے روزوں کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔

مجھ میں نہیں آتا کہ آخر ان خاص روزوں کی کھلائی کس طریقہ اور کن کھانوں سے ہوتی  
تھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو لکھنا پڑا۔

بسا اوقات ان روزوں کے کھانے کے وقت ایسے  
نمایند و افطار با حرمہ ام کنند  
کھانوں کی ترکیب ہوتی ہیں جو شرعاً حرمہ ہیں۔

شائد ان روزوں میں سے بعض روزوں کے لئے یہ شرط تھی کہ بھیک مانگ کر اسی بھیک کے ٹکڑے سے روزہ کثائی کی جائے، جیسا کہ حضرت ہی فرماتے ہیں۔

بے حاجت سوال و گدائی کنند و باں افطار بغیر ضرورت کے بھیک مانگنی ہیں اور اسی بھیک کے نمایندہ نقصانے حاجت خود را مخصوص ذریعہ سے روزہ افطار کرنی ہیں، بمعنی ہیں کہ انکی بایں عسرم می دانند۔ حاجت اسی حرام کے ساتھ افطار کرنے پر موقوف ہوا۔

اور یہ حال تو "عوام کال فام" کا تھا، اچھے پڑھے لکھے لوگ جن کا شمار دینداروں میں تھا، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی گواہیاں ان کے متعلق بھی قابل عبرت ہیں۔ اور تو اور خود حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ جس زمانہ میں صرف "سیاں شیخ احمد سرہندی ہمارے لکھنے، یاد جو دیکھ اپنے والد مرحوم اور دوسرے علماء کبار سے علوم دینیہ کی باضابطہ تکمیل کی تھی، قرآن و حدیث اور فقہ کی تعلیم سبقتاً سبقاً حاصل کی تھی، اگر "سند یافتہ عالم" تھے، لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی و رسالت سے جو انسانی زندگی کا "دستور حکم" تیار ہوا تھا، اور جس کا عام نام شریعت تھا، خود حضرت بھی اس شریعت کے متعلق زمانہ کے اثر سے یہ خیال رکھتے تھے، جسے ایک نظم کی صورت سے کر جھوم جھوم کر پڑھتے۔

اے دریا کیس شریعت ملت اعلیٰ ست اندیس با یہ شریعت اندھ کی ملت ہو میرا دین  
ملت، کافری ملت ترسائی ست دین کافری، اور عیسائیوں کا دین ہے، اس زیبا  
کفر و ایمان الفت و روی آں پری زیبا ہے پری کے زلف اور چہرہ کو کفر و ایمان کہتے ہیں۔  
کفر و ایمان ہر دو اندر راہا یکنائی است اس گمانہ دیکھ کی راہ میں کفر و ایمان دونوں ہیں،  
اللہ اکبر یہ تھا ان مجدد صاحب کا حال جو تیسرا حال کے بعد خانخاناں عبدالرحیم کے نام  
عربی میں ایک خط لکھتے ہیں اور اس میں ڈانٹ کر خانخاناں کو تنبیہ فرماتے ہیں۔

کل الجہلین الاخر الصادق قد فقلان کس قدر تعجب ہے کہ ایک بچے بجائی نے مجھ سے بیان  
۱۲ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جو آپ کے ہم قرن و ہم پیر تھے ان ہی الفاظ سے آپ کو اپنی کتابوں میں یاد کرتے ہیں ۱۲

من حیائهم من الشعر، والفضل، من یلقب  
 فی الشعر بالکفری والحال انه من  
 اهل السادات العظام والنقباء الکرام  
 فی الیت شعری، ما حله علی هذا الاسم  
 الشفیع البین شناعته، والمسلم ینبغی  
 ان ینفر من هذا الاسم زیاده ما ینفر من  
 الاسد المخلک ویکره کل الکراهة  
 لان هذا الاسم وسماء سفوفان لله  
 سبحانه وتعالی ورسوله علیه الصلوة  
 والسلام، فالتماشی عن مثل هذا  
 الاسم القبح واجب..... فالتمسوه من  
 قبلی ان ینفر هذا الاسم ویدله باسم  
 خیر منه ویلقب بالاسلامی ص ۱۷۱

کیا کہ آپ کے ہم نشینوں میں ایک شخص ہے۔ جن کا شمار  
 داخل شاعروں میں ہی نہیں ہے اپنا تخلص کفری رکھ  
 چھوڑا ہے، حالانکہ انکا تعلق سادات عظام اور نقباء  
 کرام سے ہے، میری سمجھ میں نہیں آیا کہ آخر وہ تخلص کے اختیار  
 کرنے پر ان کو کس چیز نے آمادہ کیا۔ جو نہایت برا ہے  
 اور ایسا ہو کہ سلطان کو اس سے اسی طرح بھاگنا پڑے  
 جیسے شیر سے آدمی بھاگتا ہو اور اسکو ناپسند کرنا پڑے  
 کیونکہ خود یہ نام اور اس کا کسی مدظل امتداد اس کے  
 رول کے نزدیک قابل نفرت ہیں ایسے بڑے ناموں  
 سے علیحدگی واجب ہو آپ ان سے میری جانب سے  
 التماس کیجئے کہ اس نام کو بدل کر اپنا تخلص  
 ”اسلامی“ رکھ لیں۔

اس زمانہ کے دینداروں کا حال ان الفاظ میں قلم بند فراتے ہیں:-

باید دانست کہ اکثر مردم از خواص و عوام  
 دریں زمان وادائے ذوال اہتمام دارند و  
 در کتوبات مساجد میں نمایند و مراعات  
 سنن و سجات را ال اکثر می کنند و ذوال  
 باعزیزی دارند و فرائض را ذیل و خواہ  
 کم است کہ فرائض را در اوقات مستحب ادا  
 نمایند، و در تکبیر جماعت مسنونہ بلکہ در  
 علوم ہونا چاہئے خواص و عوام میں آجکل بکثرت  
 ایسے لوگ ہیں، جو ذوال کے ادا کرنے میں توجہ بہت  
 کرتے ہیں لیکن فرائض میں سہل انگاری برتتے ہیں اور  
 سننوں اور مستحب ہر کی بہت کم عادت و گرائی کرتے ہیں۔  
 یہ لوگ ذوال کو بہت قیمتی خیال کرتے ہیں، مگر فرائض کی  
 ان کی نگاہ میں کوئی وقعت و عزت نہیں بلکہ انکو عادت کی  
 نگاہ سے دیکھتے ہیں، ان میں کم ہیں جو فرائض کو مستحب و تقا

فہم جماعت تقید سے گزارندہ تکامل و تساہل میں ادا کرتے ہوں وہ جماعت سنو کی تکبیر اولیٰ بلکہ سر  
ادائے فرائض و غنیمت میں شمار نہ

مکتوب ۲۸۸ ج ۱۰ فرائض ادا کرنے ہی کو وہ غنیمت خیال کرتے ہیں۔

اللہ و رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم) کی بنائی ہوئی راہوں کے ساتھ اُن کا یہ معاملہ  
تھا، لیکن انہوں نے خود، پناہ جو دین گھڑ لیا تھا، اس کی پابندی کو فرائض سے بھی زیادہ اہم خیال  
کرتے تھے، حضرت نے بطور مثال کے، یہ کام فرمایا ہے۔

روز عاشورا، و شب برات، و سب و ہفتم ماہِ حجب الحجرات، شب برات، و رجب اور اس ماہ کے پہلے جمعہ میں حج کا  
واہل شب جو ماہ مذکور کہاں رالیٰ الرغائب نام ام "لیلة الرغائب" لکھا گیا ہے، شہام اور دلی پوری  
نہادہ اندک مال و تمام عمری رشتہ بحیثیت تمام ذائقہ کیسوی کیا تھ جماعت سے نقل نمازیں ادا کرتے ہیں و  
جماعت میں گزارندہ اُن مانیک دستخس ہی پنداریم۔ اپنے فرائض کو شرعاً بہت اچھا خیال کرتے ہیں و  
حدیث ہو گئی تھی، کہ نقشبند یہ طبقہ کے صوفیاء شائخ جن کا سارا بجا ہدہ اور ساری ریاضت

صرف اتباع شریعت کے ساتھ محدود تھی، ان کے متعلق بھی حضرت کو لکھنا پڑا کہ

بعض اہل سلسلہ بواسطہ تصور و نظریہ میں طریقہ علیہ اپنی کوتاہ نظری سے اس سلسلہ (نقشبندیہ) کے بعض لوگوں نے  
نیز بہتھا اختیار نہادہ۔ نہادہ لہائے مردم را بعلاقہ بھی اس "طریقہ علیہ" میں بدعتوں کو اختیار کر لیا ہے، اس بدعت  
از کتاب بدعت بجانب خود کشیدہ و اس عمل از علم خود کے دیکھتے چاہتے ہیں کہ عام لوگوں کے منہ کو اپنی طرائف  
تکمیل میں طریقہ علیہ گمان بردہ (مکتوب ج ۲) کہیں اور اپنے منہ کو وہ اپنے خیال میں اس طریقہ کی تکمیل کا ذریعہ گمان

مکتوب ۱۳۱ میں اپنے زمانہ کی بعض اہل بدعت کا ذکر کرتے ہوئے جو بعض شائخ نقشبندیہ میں داخل  
ہو گئی تھیں، کہنے لگے وہ ناک بجمہ میں فرماتے ہیں:- افسوس ہزار افسوس کہ ایسی چند بدعتیں جو دوسرے طریقوں میں بھی  
افسوس ہزار افسوس بعض اہل بدعت کہ در سلاسل دیگر قطعاً نہیں ہیں، ان لوگوں نے اس طریقہ علیہ میں نیکو دخل کر لیا ہے  
اصلاً موجود غنیمت و رین طریقہ علیہ احداث نہادہ مثلاً تہجد کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور ارگوہ  
و تہجد را جماعت میں گزارندہ و از اطراف و جواب درال سے اس جماعت نماز تہجد کے لئے لوگوں کو اکٹھا

وقت مردم از برائے تہجد جمع می گردند۔ کرتے ہیں۔

کیسی عجیب بات ہے کہ طریقہ نقشبندیہ کے لانیوے ہندوستان میں حضرت مجدد درویش علیہ کے پیرو مرشد حضرت خواجہ باقی باشریتے جن کا حال حضرت نے یہ لکھا ہے :-

یکے از خلعتان حضرت خواجہ ابودرد وقت افتتاح ہائے حضر باقی باشر کے غصوں میں یکایک می تھے کھانا طعام و حضور ایشان ہمہ اشہ را بلند گفت و خاں را کھاتے ہوئے شروع میں شہ کے ہم ایک کو بلند آواز سے کہ جنت ناوش آمد یکدیکہ ز جریح فرمودند کہ اور اسنے کو انکی بیابست ناچند ہوئی اتنی ناچند کہ سخت ڈانٹ بنا کتنہ کہ در مجلس طعام حاضر نشود مکتوب ۲۷ اور حکم پاک ہمار کھانگی مجلس میں آئند پھر شخص حاضر نہ کرے لیکن ہندوستان کی جو حالت ہو رہی تھی، جیسا کہ حضرت ہی کا بیان ہے۔

اہل این سلسلہ علیہ دریں دیار غریب افتادہ اند اس سلسلہ علیہ کے لوگ اس ملک میں اجنبیوں کی دہلی این دیار را بواسطہ شیوع بدعت بطریقہ طرح ہیں بدعت کے رواج کی وجہ سے اس ملک کے اہل اکابر متزم سنت قلت مناسبت است لوگوں کی اس طریقہ کے بزرگوں سے جو سنت کے سخت مکتوب ۲۶، ۲۷ باند ہیں، بہت کم مناسبت ہے۔

اس مکان بدعت میں اس طریقہ کا بھی انجام یہ ہوتا ہے کہ حضرت باقی باشر کے صاحبزادگان کرام یعنی اپنے مخدوم زادوں کو مخاطب کر کے حضرت مجدد کو لکھنا پڑا۔

شعبہ می خود کہ مخدوم زاد باسیل بسرود دارند ایسا نا جاتا ہو کہ مخدوم زادوں کا بدن گانگی طرف بدعتیں سرود و تعبید خوانی در شعبان جمعہ منعقد ہو گیا ہو، گانا نا و تعبید خوانی کی مجلسیں جمعہ کی شب میں قائم کی جاتی ہیں اور اکثر اربابان طریقت نے بھی آپ لوگوں کی نمانند عجیب ہزار عجیب میدان سلاسل دیگر اس باب میں موافقت کی ہو، عجیب ہزار عجیب ہو کہ دوسرے عمل پیران خود بہانہ ساختہ از کتاب این سلسلوں کے لوگ اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر اس امر می نمانند و حسرت شرعی عمل پیران دفع می کنند اگر چه فی الحقیقت دریں حق نباشند اپنے پیروں کے عمل سے توڑنے ہیں، اگرچہ اس میں وہ پر

یارانِ دین اور اہلِ کلاب چہ محدث خواہند فرمود  
 حرمت شرعی یک طرفہ، و مخالفت طریقت  
 نہیں ہیں، لیکن ہمارے پیر بھائیوں کو کیا ہوا ہے، وہ اس فعل  
 کو اہل کلاب میں کیا مذہب میں کر سکتے ہیں بشرطِ حرمتِ لکھن اور  
 پیرانِ خود یک طرفہ، (مکتوب ۲۶۶)

اپنے طریقہ کے پیروں کی مخالفت دوسری طرف  
 ان چند اجمالی نمونوں سے غالباً اس نقشہ کی صحیح تصویر لگایا ہوں گے سامنے اپنے واضح  
 خط و خال کے ساتھ انشاء اللہ بے نقاب ہو چکی ہوگی، جو ”عہدِ تجدید“ سے پہلے ہندوستان کے اسلام  
 اور مسلمانوں کا تھا، اس وقت تک کہ اسی نقطہ تک پہنچا کر اب ہم دوسری طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ جس قوم کے ولایت و حکام، سلاطین و امرا و علماء و مشائخ اور ان کے ماتحت زندگی بسر  
 کر رہا ہوں گا جب یہ حال ہو، اندازہ ہو سکتا ہے ایسے مہیب نظر کی طرف اگر کسی کی بصیرت و احساس کی  
 آنکھیں، چانک کھول دی جائیں۔ سوچا جاسکتا ہے۔ اس پر کیا قیامت کا سماں گزر جائیگا، ایسے نازک  
 وقت میں جن سے کچھ امید ہو سکتی تھی، وہ علماء اور مشائخ ہی تھے، لیکن سن چکے کہ مشائخ کا ایک بڑا طبقہ  
 شریعت سے اپنی گردنوں کو آواز دہرانے کی فکر میں لگا ہوا تھا جس کے دوسرے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے  
 ہیں کہ وہ ایک راہ سے ارتداد پر آمادہ تھا، اور ان میں کتنے تھے جو آبادگی کے حدود سے کل کر علی میدان میں پھٹا  
 چکے تھے، علماء و زہدین کو کچھ ہی کہتے ہوں، لیکن جو حالات تھے، ان کو پیش نظر رکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ بھی علی  
 بغاوت میں مبتلا نہ ہو چکے تھے، بلکہ سچ یہ ہے جیسا کہ حضرت مجدد رحمت اللہ علیہ کا بیان ہے، کہ

در قرن سابق اختلافات علماء عالم را در بلا انداخت  
 و ہمان صحبت در پیش است از بدین چہر  
 پیچھے دور میں علماء کے اختلافات نے دنیا کو ایک  
 صحبت میں جٹا کر دیا تھا، اب پھر وہی بات سامنے  
 گنجائش دار باعث تخریب دین خواہند  
 ہے۔ دین کا رواج کیا ہوگا، اسکی بھلا کیا گنجائش  
 ہے، بلکہ دین کی برادی اس سے ضرور ہوگی۔

تب ۱۷

بھلا جس عہد کے علماء کو دیکھ کر حضرت مجدد کو کھٹا پڑا۔

عزیز ہے، طبعیں عیسٰی را دید فارغ و بے کار  
 ایک عادی بنے ملعون طبعیں کو دیکھا کہ فارغ اور بے کار  
 نشست است مراں ما پر سید گفت علماء میں  
 بیٹھا ہوا ہے پوچھا کہ آخر کیا اجرا ہے۔ طبعیں بولا کہ



وقت کار مای گنہ در اغواء و اضلال اس زمانہ کے علماء و میرا کام انجام دیر ہے جس راہ کافی اند <sup>ج ۱</sup> مکتب ۵۲ مارنے بچکانے کے لئے اب وہی کافی ہیں۔

اُن سے کیا خاک توقع ہو سکتی تھی، ہندوستان کے مسلمانوں میں وہ ان سب چیزوں کو دیکھ رہے تھے، جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی زندگی میں کبھی نہیں دیکھی گئیں۔ وہ ان مسلمانوں کی زبانوں سے وہ سب کچھ سن رہے تھے۔ جو اللہ کے آخری پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مبارک زبان سے کبھی نہیں سُنا گیا، لیکن ہجر ان چند کے جنگی سب سے بڑی اُلوا عزیزی یہ تھی کہ منکر کو دیکھ کر چپ ہو جائیں۔ بڑا گروہ ان کا تھا، جو مسلمانوں کو وہی سناتے تھے، جو وہ سُنتا چاہتے تھے، وہی دکھاتے تھے اور قرآن کھول کھول کر حدیثوں کے اوراق الٹ الٹ کر وہی دکھاتے تھے جو وہ دیکھنا چاہتے تھے،

کیسی کٹھن گھڑی ہوگی، جب دوستوں نے دشمنی کے لئے کمر باندھ ہی ہوا، اور اللہ کی فوج شیطان کی صف میں شریک ہو کر ایمان و اسلام کی برہیوں پر دھوا، بول دے یہی رنگ نہا جسے دیکھ کر حضرت مجدد فرماتے ہیں۔

عالم در دریائے بدعت غرق است و بظلمات دنیا بدعت کے دریا میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت کی تاریکیوں بدعت آرام گرفتہ کراجال امت کہ دم از رفع میں مٹھن ہے کیسی کالی ہے کہ کسی بدعت کے اٹھانے کیلئے بدعت زندہ با حیلے سنت لب کشا کثر آواہ ہو، اور کسی سخت کے زندہ کرنے کے لئے لب کشائی علماء اس وقت رواج دہندہائے بدعت کہ اس زمانہ کے اکثر علماء خود ہی بدعت کے رواج اندوہ کو گنہ گارے سنت <sup>ج ۲</sup> مکتب ۵۳ دینے والوں اور سنت کے شایعہ لوں میں ہیں۔

اللہ اکبر! جو مدہ سے اس لئے نکلا تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہونے والوں کو آپ کے قریب کر لیا، اسلام کا ایک مجددان ہی کے متعلق یہ شہادت ادا کرتا ہے کہ یہ علماء دین مردم را بہ بدعت و دلت می نمایند و بخوار بلکہ آدمیوں کو بدعت کی طرف راہنمائی کرتے ہیں، بلکہ پاکستان اور فتویٰ می دہند مکتوب اسی کو شرعاً مستحسن قرار دیکر منہ می دیتے ہیں۔

شاہد ایسا ہی وقت ہوتا ہے جب ہر طرف سے مایوس ہو کر جھنجھنے والا جھون دھرتی میں

اس راز کو پھر فاش کرے روح محمدؐ

اس عہد میں اب تیسرا سماں کدھر جائے

جھنجھنے لگتا ہے اور جب استبدادی و سبائی، تیار و اخلاص میں ڈوب کر جھنجھتا ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ

اس پر وہ راز "فاش" کیا جاتا ہے جس کے بعد تجدید کا کام شروع ہو جاتا ہے۔

یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ حضرت مجددؑ سے جو کام بعد کو بن پڑا، وہ کسی غیر مرتب، مذہبی

جوش و خروش کا ایک غیر شعوری نتیجہ تھا۔

یہ سچ ہے کہ کسی کی نظر انتخاب یقیناً حضرت مجددؑ کے قلب مبارک کو ازل ہی میں تاک

چکی تھی، اور جو ایسا ہوتا ہے، از عیندی و اقبال کا ستارہ اسکی پیشانی کو اسی وقت چوم لیتا ہے،

جس وقت وہ اس خاکدان میں قدم رکھتا ہے، آئندہ کے نیک سالوں کا پتہ اسکی زندگی کی ابتدائی

بہاروں سے چلنے لگتا ہے۔ ماہ رمضان میں ہلال کے مسئلہ میں ابو الفضل کا پایہ جو اس کے منہ پر مارا

گیا تھا، وہ ان ہی بہاروں کا ایک ہلکا جھونکا تھا جس کا تذکرہ میں پہلے کر چکا ہوں۔

لیکن اس اویسی پر جب روح محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے "راز" فاش کیا تو اس کے بعد

یقیناً اس کا جو قدم بھی اس راہ میں اٹھا سو جگر اٹھا، بھجکر اٹھا، داغ نے عمل کا ایک "لاکھ" مرتب

کیا، اور "دل" نے اس "لاکھ" کو ہاتھ میں دے کر

دل انگنیم بسم اللہ بھر بیا دمر نہا

کہنے ہوئے، جو کچھ اس کے پاس تھا سب کو لے کر ایک دفعہ ان موج افزا طوفانوں، اور بے پایا

مسندوں میں ڈھکیل دیا جس کا ڈوبنے والا پھر کبھی نہیں ابھرا، حضرت مجددؑ رحمت اللہ کے اس ساتھ

کا تصور جب سامنے آتا ہے تو بے اختیار اس وقت اپنے عہدوم حضرت مجددؑ (خواجہ

عزیز الرحمن ڈیپٹی انسپکٹر صوبائیات متحدہ و خلیفہ خاص حضرت حکیم الامت مظللہ العالی کا وہ شعر

جو کسی "خاص وقت" میں انہوں نے سنایا تھا یاد آ جاتا ہے جو مکر "دیوانے" نے

مگر پہلے ہے عسرت و سختی پر خطہ

کشتی دل اس میں ڈالی جائے گی

الہامی ڈالی جائے گی۔ پر کس بلا کا روحانی زور پہنچا یا گیا تھا، کہ اب تک اس کی کیفیت جب

یاد آتی ہے تو سامع کو مرے ہاتھ سے لینا کہ چلا میں

ہائے! کاش! "چل پڑتا" لیکن باز وہی نہیں بلکہ شاید ذوق قلب سے بھی وہ سعادت

میر نہیں آسکتی جو محض بخشش کی بخشش ہی پر ہوتی ہو عسی اللہ ان یحدث بعد ذالک امر

بہر حال یہ بات کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک مستقل طے شدہ مضویہ تھا، اس کا اثر

خدا آپ کی تحریروں سے ملتا ہے، شیخ فرید (سید مرتضیٰ بخاری) جو جانگیری دربار کے ممتاز ترین رئیس

بلکہ سچ پوجہ تو سلیم کو جو اپنے ہی بیٹے اور آرائش (خسرو) کا "سلیم" (مارگزیدہ) تھا، ٹھیک جس

وقت اکبر کی موت کے بعد اس سانپ کا کامیاب حملہ ہوا، تو یہی بخاری سید تھے، جنکی عمل و تدبیر

سے مرزا لاہ سلیم "جاں گیری" گیا، انشاء اللہ تعالیٰ اس کا تفصیلی ذکر آئندہ آئیگا، ان ہی سید صاحب

کو حضرت مجددؑ ایک خط میں لکھتے ہیں۔ یہ خط کیا ہے؟ اسلام اور مسلمانوں کا نوحہ، درمیشہ ہے سابق

حکومت کے سائنہ سلوک پر وادیا کرتے ہیں علماء و سرور کی چہرہ دستیوں پر مال کرتے اور شیخ فرید

کو آمادہ کرتے ہیں کہ اس "فتنہ" کے مقابلہ کے لئے تم خود تیار ہو جاؤ۔ اور ہو سکے تو بادشاہ کو بھی کسی

نہ کسی تدبیر سے اس راہ پر گھاؤ، آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

بناء علی ذالک ابن حقیر قریل البضاغت نیز اس بنا پر یہ حیرت انگیز و عجیب "بھی اپنے کو دولت سلام"

خواہد کہ خود را در جہگہ مہداں دولت اسلام اندازد کے مدکاروں کے جگہ میں داخل کرنا چاہتا ہے، ورجاہتا

دورین باب دست و پائے زندہ، جب چرا ہے کہ اس راہ میں ہاتھ پاؤں مارے۔

کچھ نہیں ہے مے برگی و بے سامانی کی آخری حد پر کھڑے ہیں، لیکن! ایس ہمہ اس "بلند مضویہ"

کے لئے اپنا عزم پیش کرتے ہیں۔۔۔ کتنے سینہ شکاف لہجہ میں سرزندہ کا ایک فقیر بغل سپار

کے ایک، کن رکن کے بغل میں کھڑا ہو کر کہتا ہے،

بحکم من کثر سواد القوم فهو منهم یجتعل اس ارشاد کے مطابق کسی قوم کا سہارا جس سے بڑھنا کہ اس بے استطاعت اور اخل آن جماعہ کرام پر وہ ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے ہو سکتا ہو کہ اس بے سازندہ مثل خود را آن زالی ای انکار دکر بسیاں استطاعت کو بھی بزرگوں کے اس گردہ میں داخل کر دیا جائے تیندہ خود را در ملک خریداراں حضرت یوسف اپنے کو میں ہی بڑھیا کے مانند خیال کرتا ہوں جس نے یہ کام علیہ السلام ساختہ بود کر اپنے کو حضرت یوسف علیہ السلام کو خریداروں میں شریک کر دیا تھا

برکیت میرا یہ خیال ہے کہ حضرت رحمتہ اللہ علیہ کے سنانے ایک مفصل "منصوبہ" اور ایک متعین "نصب العین" تھا، اگرچہ ظاہر ہے کہ نہ وہ "پرودگرام" کا زمانہ تھا اور نہ "اسکیم" کی دنیا تھی اور اس وقت کیا؟ اخلاص و صداقت کا جہاد، ہمیشہ اس قسم کے پرودگراموں سے بے نیاز رہا ہے جو حضرت پرودگرام ہی کے لئے بنا لیا جاتا ہے، اس لئے یہ توقع تو بے جا ہوگی کہ میں ان تجویزوں کی جو حضرت رحمتہ اللہ علیہ کی پیش نظر تھیں کوئی واقعی نقل پیش کروں گا بلکہ حضرت کے مکاتیب طیبہ کے مطالعہ و مقابصہ سے آپ کے "تجدیدی کارناموں" کی مختلف و متفرق کردیوں کو مربوط کرنے کی کوشش کروں گا، واللہ تعالیٰ اعلم وعلہم اتم و احکم

لیکن قبل اس کے کہ میں آپ کے اس مرتبہ "منصوبہ" کو پیش کروں، ایک خاص امر کی جانب اشارہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اس عہد میں ہندوستانی مسلمانوں کی ذہن حالیاں اس ذہن تک پہنچ چکی تھیں، وہ بگڑ چکے تھے، ان کے بڑے چوٹے سب بگڑ چکے تھے، آدے کا کوئی برتن سالم نہیں رہا تھا، اور تن "کا کوئی حصہ داغ سے خالی نہ تھا، تو پھر ان بے جان لاشوں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر چین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان "خانہ براندازوں" باغ اسلامی کے اجاڑنے والوں کے لئے آخر حضرت مجدد کے دل میں یہ ہوک کیوں پیدا ہوئی، ایسوں کے لئے وہ کیوں تڑپے، کیوں کراہے کس نے اس ٹیس کو پیدا کیا، جس کے دکھ اور کوفت سے بچیں ہو ہو کر وہ سہ

انچہ من گم کردہ ام گراز سلیمان گمشدے ہم سلیمان ہم پری ہم ابرمن بہ گریستے (کنوچیہ)

## صبت علی مصائب لوانہا

صبت علی الايام صرنا لیا لیا (مکتوب ج ۱)

کے ساتھ کیوں جیتے رہے، جانتے تھے، جیسا کہ ان ہی کی گواہیوں سے دکھا چکا ہوں کہ اس صنم کدہ ہند کے عام جاہل مسلمان کافروں کے دیوتاؤں کی وہائی دیتے تھے۔ ان کے آگے صحت و تندرستی کے لئے ہاتھ پھیلا کر سبک مانگتے تھے۔ ان کی عورتیں ہندوؤں کی وہی دیوتاؤں کی پوجا کرتی تھیں، سیتلہ بائی کی منت مانتی تھیں، اشد کے باغیوں رسول کے دشمنوں کے تنواروں کو اپنی اسلامی عیدوں کی طرح منایا جاتا تھا، بیبیوں اور دہبیوں کے نام سے مسلمان خواتین روزے رکھتی تھیں، قبروں پر کربے چڑھائے جاتے تھے، یہ عایدوں اور جاہلوں کا حال تھا، جو دین کی پابندی کے مدعی تھے، وہ اس میں اپنے کو غمناک ٹھہراتے تھے کہ فرض کو نفل کا اور نفل کو فرض کا درجہ عطا کریں، اہم کو غیر اہم بنانا، اشد از اس کے رسول کا نہیں، بلکہ ان ”دینداروں“ کا کام تھا۔ رہے شائع اور علماء و سو آپ دیکھ چکے، کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ان کے نزدیک اس ”مغز“ کا چھلکا تھی، جو ان کے ”بھیجے“ کے بخارات سے تیار ہوا تھا، جس قانون کی پابندی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری سانس تک کی تھی، باوجود پیغمبر نہ ہونے کے اس کی پابندی ان کے لئے غیر ضروری تھی، جہاں کی تلاش میں شیطان نے جس جال میں ان کو پھانسا تھا، یہی گندہ و بال ان کا انتہائی وصال تھا، اور علماء نے تو اپنے ”علی و دینی“ کا دوا سے شیطان کے لئے ہولی ٹوے (عطیں) کا موقع ہی بہم پہنچایا تھا، اور صرف یہی نہیں میں نے شاید پہلے ذکر نہیں کیا، اس زمانہ میں بھی پڑھے لکھوں یا تعلیم یافتوں کی ایک جماعت تھی جو باوجود خواندہ و اہل کتاب ہونے کے ”علماء“ کے نقطہ سے موسوم نہ تھی، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا بھی ذکر کیا ہے، اپنے علم و فضل و نکرہ غم نے ان میں بھی وہی چیز پیدا کر دی تھی، جس کی بنیاد پر اپنی ”آوارہ و ماغی“ کی بصیرہ آزاد خیالی

لے جو بعضیں مجھ پر ٹوٹی ہیں، اگر دن پر نازل ہوتیں تو دن رات ہو جاتا ۱۲

سے کیا کرتے تھے، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے مسلک کی تبصر ایک مفصل بیان کے ذیل میں فرمائی ہے، جس کا خلاصہ ان الفاظ میں درج فرمایا ہے۔

جمع احکام شرعیۃ لا معقول خود سادہ و بادلہ تمام شرعی احکام و قوانین کو اپنی عقل کے مطابق بنا عقل برابر نمائند (مکتب ج ۱) اور عقلی دلیلوں کے سیار پر وہ پورے اتریں۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

ہرچہ عقلی شان قبول کند و تواند دریافت ان کی غصیں جن باتوں کو ان لیں، یا جن کو رد یا کر سکتی قبول ہی نمائند و ہرچہ در رک عقلی شان نہ ہوں ان ہی کو یہ مانتے ہیں، و ہر باتیں (شرعی) کی در آند قبول ہی نمائند (مکتب ج ۲) ان کی عقل میں نہیں آتی، انھیں یہ نہیں مانتے ہیں۔

مسلمانوں کا یہ گروہ فلسفہ و حکمت (سائنس) کا گرد بہہ تھا، اور قرآنی بیانات، حدیثی روایات کو انہی تحقیقات کا تابع قرار دیتا تھا، حضرت نے ایک موقع پر ان ہی کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

در زمرہ اہل اسلام خود را داخل ساختہ اند و بہچنان بر اصول فلسفی خود را سخاوند و بقدم مساوات و کواکب و امثال این ہا قائل اند و بعدم ہلاک و فنا اینہا حاکم اند قوت ایشان نکتہ یب نصوص قرآنی، و رزق شان انکار ضروریات دین۔

اہل اسلام کو زمرہ میں اپنے کو داخل کرتے ہیں لیکن باوجود اسکے اپنے فلسفیانہ خیالات و نظریات پر پوری قوت کے ساتھ جمے ہوئے ہوتے ہیں، یہ آسمانوں ستاروں اور سب قسم کی چیزوں کی قدامت کے قائل ہیں، ان کے منہ ہلاک و برباد و تباہ ہونے کے منکر ہیں، انکی خدا مرن قرآنی نصوص کی تکذیب اور انکی روزی بعض ضروریات دین کا انکار ہے،

یہ سب کچھ لکھ کر آخر میں عجب انداز میں فرماتے ہیں:-

عجب ہومن اند بخدا و رسول ایمان آرند و اما کچھ اچھے مسلمان اور مومن ہیں، اللہ اور رسول پر ایمان بھی رکھتے ہیں، اور جو کچھ اللہ و رسول نے فرمایا ہے اسے مانتے بھی نہیں حماقت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے۔

معاہت از میں منی گذرد (مکتب ج ۲)

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد کے ان آداد خیال (فری تنکر) تعلیم یافتوں کا نام  
 "طالب علمان بے باک" رکھا ہے، فرماتے ہیں:-

"طالب علمان بے باک" از ہر فرقہ کہ باشند علم کے طالبوں میں جو بیباک یعنی آداد خیال ہیں، جس  
 نصیب دین اند اجتناب از محبت اینہا نیز فرقہ کے بھی ہوں، یہ دین کے چور ہیں، انکی صحبت سے  
 از ضروریات دین است۔ ۲۱۳ پر سب کرنا بھی "ضروریات دین" میں ہے۔

"طالب علموں" یا "تعلیم یافتوں" کی اسی جماعت کے چند خاص افراد کا ذکر ایک اور  
 موقعہ پر ان الفاظ میں فرماتے ہیں:-

بعضے از طلبہ علوم بشومی طبع کہ ناشی ان ہی طلباء علوم میں سے بعض لوگوں نے حرص کی بندختی میں  
 از خبت باطن مست بامراد سلاطین تقرب جست بتلا ہو کر جو بعض ان کے باطن کجی کا نتیجہ ہو، بادش ہوں  
 براہ خوشامد در آمد و دین متین تشکیکات اور امیروں کا تقرب حاصل کر کے خوشامد کا طریقہ اختیار کیا ہو  
 نمودند و شبہات پیدا کر دند و سادہ لوحان را اور دین متین میں سے بد شکوک و شبہات پیدا کر کے یہ برتر ہو  
 از راہ بردند مکتوب ۶ ج ۲ اور سادہ لوحوں کی راہ اڑ رہے ہیں۔

یہ ظاہر یہ اشارہ ادب و انشاء نفسہ و تاریخ کے ان ہی خسواروں کی طرف ہے جن میں  
 ایک اپنے زمانہ میں سے

امروز نہ شاعر و حکیم و اسندہ حادث و قدیم  
 کا نعرہ بلند کرتا تھا، اور دوسرا اس وقت تک کہنے تعلیم یافتوں کا اگر مجبور نہیں تو مقصود ضرور تھا  
 لے صوفیوں کی جمع ہو جس کے معنی چوبکے ہیں، یہ عجیب ہو گا بآدین اور علم دین کے صرف جاننے سے آدمی اس کا مالک  
 نہیں ہوتا، دین کا مالک وہی ہے جو اس پر عامل ہے، اور نہ جو دین کے کارہ میں مضر علم کے لئے داخل ہوتے ہیں، یہ چور  
 ہیں، جن اس لئے نبی علوم کا مطالعہ کرتے ہیں کہ جن سے وہ کوئی دنیاوی نفع اٹھا سکتے ہوں، یا اپنے دوسروں کی  
 توفیق جن کہ سزا کے ذریعہ سے کر سکتے ہوں، نہیں چاہیں حقیقت یہ ہے کہ ان چوروں کی ایک نامی تعداد ہزار اند  
 میں رہی ہے اعادۃ اللہ سن ۱۲۰۴ ہجری

ہوا ہے، میری مراد ابو الفضل و فیضی سے ہے کہ اکبر کی سورد ماعنی میں بہت بڑا دخل ان ہی  
دو تعلیم یافتہ بھائیوں کا تھا،

بہر حال میں کہنا یہ چاہتا تھا کہ جب مسلمانوں کی یہ حالت ہو چکی تھی، اور دین سے وہ  
اس درجہ منقطع اور دور ہو چکے تھے، پھر باوجود اس کے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی اس شوریدگی  
و ہنگامہ آزدی کی آغوش کیا ہوئی، کیوں نہیں ان کو بھی وہی خیال گذرا جیسا کہ سنا جاتا ہے کہ اسلام  
کے بعض دلدادوں، علم و فضل کے صدر نشینوں نے اس مہم کے ہندی مسلمانوں کے متعلق گندہ لاش  
ہونے کا فتویٰ صادر فرماتے ہوئے اعلان فرمایا کہ ہشتی وہ ہے جو ان کے دفن میں کو ششش  
کر گیا یا اس ملک کے سیاہ و سپید درندوں کی ان مردوں کے ننگے میں مدد کرے گا۔

اور یہ تو میں نے اکثر پانچصمت آب کو خود دیکھا کہ ان کی زبانوں پر غریب مسلمانوں  
کی لعنت کے سوا اب کچھ باقی نہیں رہا ہے، وہ مسلمانوں کو اس طرح گالیاں دیتے ہیں کہ گویا ان مسلمانوں  
میں یہ خود شریک نہیں ہیں، وہ ان کو اسی طرح سراپتے ہیں کہ گویا اس سراپ اور بدعا کے مستحق  
میں وہ خود نہیں ہیں لیکن شاید یہ ہوشیاروں اور فرزندانوں کی باتیں ہیں، پر وہ جو دیوانہ ہے عقل و  
ہوش سے بے گانہ ہے، سننے ہو، وہ سب کچھ دیکھتا ہے۔ سب کچھ سنتا ہے، لیکن یا اہنم:-

دادیلاہ و اصیبتاہ و احسرتا و احزانہ محمد رسول اللہ  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین جو رب العالمین کے محبوب ہیں، انکو سچا یقین کر نوبے  
است معدتان او ذلیل و خوار، و منکران او تو ذلیل و خوار ہوں، اور ان کے منکر عزت و اعتبار  
بعزت و اعتبار۔ مکتوب ج ۱ میں ہوں۔

کے ساتھ چلتا تھا، چلتا تھا، اوڑھتا چلتا تھا کہ آسمانوں کو لرزاتا تھا، زمین کا نپ اٹھتی ہے،  
دنیا الٹ جاتی ہے، اور جو سوچا نہیں جاسکتا، خود سب اپنی آنکھوں سے دیکھ کر مرنے لگتا ہے، رحمہ اللہ  
و طالب ثراہ رع

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طہنیت را



سچ ہے کہ ہندوستان میں اس عہد کے مسلمان وہ سب کچھ ہو چکے تھے، جو ہو سکتے تھے، لیکن ایک چیز ان میں پھر بھی باقی تھی کہ "محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین مست" ان کے مصدقوں سے مآثوران کے نام لیووں سے انہوں نے اپنے گواہ تک نہیں نکالا تھا، ہو سکتا ہو کہ لغوی طور پر ان کے اعمال و افعال کے لحاظ سے مصدقوں کا لفظ ان پر صادق نہ تھا، لیکن انصاف شرط ہے، کیا واقعی وہ امدان کے باپ مادے جس پیغمبر کی رسالت پر ایمان لائے تھے، کیا اسکی رسالت کو وہ حسی طرح جھٹا پکے تھے، جس طرح وہ جھٹلاتے ہیں، جو اس لئے نہیں کہ مشرقی ہیں، اس لئے نہیں کہ ایشیائی ہیں، اس لئے نہیں کہ عربی یا ایرانی ہیں، اس لئے نہیں کہ ان کی کھال کا کوئی خاص رنگ ہے، اس لئے نہیں کہ ان کی کوئی خاص بولی ہے، بلکہ اس لئے اور صرف اس لئے مسلمانوں کو دنیا سے مٹانا چاہتے ہیں کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں سچا سمجھتے ہیں، ہائے، اگر ان کا عمل ان کے اس عقیدہ کی تکذیب کرتا ہے، تو آزان کے ساتھ کیوں بے انصافی کی جاتی ہے، جب اس کا الزام بجائے ان کے اس جماعت پر نہیں لگا یا جاتا جس کے متعلق حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے :-

در قرن ماضی ہر ملے کہ بر سر آمد از شومی این گزشتہ دور میں سرور پر جو بلائیں بھی تیں اسی جتن کی جماعت بود، بادشاہاں را ایشان از راہ می بدختی ورنخواست کی راہ سے آئیں، بادشاہوں کو بر نہفتاد و دولت کہ راہ ضلالت مست یہی لوگ راہ سے ہٹا کر گمراہ کرتے ہیں، بہتر طریقے اختیار کر دہ اند، اینہا علماء سو بودند غیر از جو گمراہی کے طریقے ہیں ان کو جن لوگوں نے بھی اختیار کیا، وہ انہی علماء سو ہیں کے بدولت اختیار کیا، علماء کے سوا کم لوگ ہیں، جو اسنے گمراہ ہوں جس سے اوتقدی بدگیر سے دارد، و اکثر جہلاء صوفی دوسرے بھی متاثر ہوتے ہوں، اسی طرح نمایاں زمانہ حکم علماء سو، دارند فساد اینہا اس زمانہ کے صوفی نا جہلاء بھی علماء سو کے حکم میں نیز فساد متعدی مست

داخل ہیں کہ انکا فساد بھی متعدی ہے۔

آخر جس امت کے پیشواؤں کے متعلق یہ واقعہ ہو کہ :-

اکثر علماء دین وقت رواج دہندہ اپنے بدعت اندر اس زمانہ کا اکثر علماء بدعت کے رواج دینے والے ہیں اور سنت کو کفر کے ساتھ ہم راہ بدعت و ملت می نہ اند کثارتوں میں لوگوں کو بدعت کی طرف راہنائی کرنے ہیں۔ تو پھر باب انصاف کو کیا ہو گیا ہے کہ بجائے ان پیشواؤں کے انکے پس روؤں کو وہ کہتے ہیں، وہ اگر بگڑے ہیں تو اس لئے نہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انہوں نے کذیب کی ہے، بلکہ سچ یہ ہے کہ ان کو جو کچھ بگاڑا گیا ہے وہ اسی بنیاد پر بگاڑا گیا ہے کہ

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین است

ان کی اور ان کی رسالت کی انہوں نے تصدیق کی ہے، کیا ”حلم محمدی“ کے جاننے، کے مدعیوں نے انکو جب کبھی بگاڑا جہاں کہیں بگاڑا حتیٰ کہ اس وقت بھی جو بگاڑ رہے ہیں، تو کیا یہی لکھ کر نہیں بگاڑ رہے ہیں کہ ”محمد اور محمد کا رب، بتم سے یہ کہتا ہے“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

’فاعتبروا یا اولی الابصار‘

میں نے بہت تلاش کیا، لیکن مجددی تلک طوفانی تلاطم، اور بے پناہ ہیجانوں کا سبب سکے ملا اور کچھ نہ ملا کہ جو رب العالمین کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب تھے، انکی خواری و ذلت کے نظارہ کی تاب اس سیرت بادہ است کا دل دیوانہ نہ لاسکا، اور واقعہ بھی یہی ہے کہ دوسرے جو کچھ چاہیں سو نہیں، جس بات سے چاہیں متاثر ہوں جس چیز کو چاہیں اہم قرار دیں، لیکن سربراہوں، بخونوں کے لئے تو خسر اباتیاں می پرستی کنید محمد بگوئید دستی کنید

کے سوانہ تو کوئی سراپہ شادی ہے اور نہ بغاوت غم، سچ کہا جس نے کہا رحمہ اللہ سے  
لی حبیب عربی مدنی قرشی کہ بود و دلش ایہ شادی و خوشی

(تبعھا المرادفہ)

انہوں! سوانہ گیلانی مرحوم اس کے بعد اس سلسلہ کی کوئی قسط نہ لکھ سکے مستقل  
سوانح مجددی لکھنے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس کے لئے وقت نہیں نکال سکا یہاں تک  
کہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔



مقدس اسلام پر جب پوس ایک ہزار برس گندھے اور اس نے اہل ثانی (ہزارہ  
دوم) میں قدم رکھا اُس وقت خاکسرخ ہندوستان میں عرب کے اسی مسافر پر ہر چار طرف  
سے فتنوں کی پودش تھی۔ ایک طرف سلطنت کا اتحاد اور اس کی ہندو نوازی بلکہ  
ہندویت پرستی اس کو پاال کر رہی تھی، دوسری طرف علماء سنو کی وسیع کاریاں اس میں رخنہ  
ڈال رہی تھیں، اور تیسری طرف متصوفہ باطنیہ کی ہوائی پرستیاں اس کی روح کو مسخ  
کر رہی تھیں اور لاوارث اسلام اس طرح اس تشلیت سے مغلوب کیا جا رہا تھا، اس کا نصف  
دامن محال اس کی غربت و کسپری کانتہا کو پہنچ چکی تھی۔

خود حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے رجنکو قدرت نے ان فتنوں کے مقابلہ اور  
استیصال ہی کے لئے کھڑا کیا تھا، جو کچھ اپنے آثارات اُس عہد کے متعلق لکھے ہیں، انہی سے  
ایک صاحب بصیرت حقیقت حال کا پورا پورا اندازہ کر سکتا ہے۔ چنانچہ اقتباسات  
ملاحظہ ہوں :-  
(تمام تراجم بطور ملاحظہ)

غربت اسلام تاجدے دیدہ است کہ کفار  
بر لاطین اسلام و ذم مسلمانان سے نمایندہ و  
بے تماشا اجراء احکام کفر و داعی اہل آن  
در کوچه بازار میکنند مسلمانان از جبراء  
احکام اسلام منوع اند و در اتیان شراف  
غریب و مطعون سے

اسلام کی کسپری اسی حد کو پہنچ گئی ہے کہ کفار  
بر لاطین اسلام پر اعتراضات اور مسلمانوں کی مذمت  
کرتے ہیں، اور بے دھرمک کو جبر و بازار میں مرام  
کفر اور کرتے اور اہل کفر کی تفریض کرتے ہیں۔  
اور اس کے برعکس مسلمانوں کا احکام اسلام کی ادائیگی  
سے منع کیا جاتا ہے اور اس پر اعتراض ہوتا ہے

پری نغفہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز  
ببوخت عقل مذہب است کہ اس چہ بواجبی است  
سمان اللہ و بجدہ المشرع تحت السیف  
گفتا نہ و رونق شرع شریف و ایلطین و لبہ

پری نغفہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز  
ببوخت عقل مذہب است کہ اس چہ بواجبی است  
سمان اللہ و بجدہ المشرع تحت السیف  
گفتا نہ و رونق شرع شریف و ایلطین و لبہ

پری نغفہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز  
ببوخت عقل مذہب است کہ اس چہ بواجبی است  
سمان اللہ و بجدہ المشرع تحت السیف  
گفتا نہ و رونق شرع شریف و ایلطین و لبہ

پری نغفہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز  
ببوخت عقل مذہب است کہ اس چہ بواجبی است  
سمان اللہ و بجدہ المشرع تحت السیف  
گفتا نہ و رونق شرع شریف و ایلطین و لبہ

ان عقیدہ شکن گشتہ است و سائنہ انقلاب پیدا  
 کر رہا است و احترام و انداز اور بلا۔  
 ہے لیکن یہاں سائنہ سائنہ بالکل اٹا ہو گیا ہے کتنی  
 حسرت و زحمت اور کیسے انوس کا مقام ہے۔  
 رکتوب سے دفتر اول سے

ایک دوسرے کو تب میں اسی انقلاب پر اس طرح فوج کرتے ہیں۔  
 در قرن اسی کفار بر ملا بطریق استیلا اجرائے  
 احکام کفر و دار اسلام میگردند و مسلمانان  
 از انظار احکام اسلام عاجز بودند و اگر میکروند  
 قتل میرسیدند وادی و اسبیتا و احترام  
 و احترام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ  
 وسلم کہ محبوب رب العالمین است مصدقان  
 اور ذلیل و خوار بودند و مکران اور عزت  
 و اعتبار مسلمانان باطلانے پس در تعزیت  
 اسلام بودند و سائنہ ان بخرید و احترام  
 جراحائے ایشان نمک پاشیدند آفتاب  
 برایت در شش منالیت مستورند و بود و نور  
 حق در عجب باطل شزدی (کتبہ نمبر ۱۳۹)  
 ایک در موقع پر اتمام فرماتے ہیں۔

کفار بندے ناشی ہم مساجد سے نمایند  
 اللہ انجا تعمیر مسجد پائے خود میسازند۔  
 ہندوستان کے کفار باوجود کہ مسجد مل کر گرا کر  
 اول کی جگہ اپنے منہ بناتے ہیں.....  
 ہندوہ مسلم کفر ادا کرتے ہیں اور غریب مسلمان اکثر  
 احکام اسلامی کے ادا کرنے سے عاجز ہیں ہندوئی  
 داجائے اکثر احکام اسلام عاجز اندرونے

کاوشی ہنود کہ ترک اکل و شرب سے نمایند (۱) کے برت کے دنوں میں یہ اتہام ہوتا ہے کہ دن  
 وارند کہ دریاں روز بروز بلا واسطہ بیچ مسلمانے میں کوئی مسلمان روٹی نہ پکائے اور نہ فروخت  
 در روز نان نہ پزند و فروشد و در راہ مبارک کرے اور اس کے برعکس اہ رمضان مبارک میں  
 رمضان برطانیان و طعام سے پزند و فروشد مدبر طاروٹی کھانا بیچتے ہیں اور اسلام کی کسی مہر  
 بیچیں از دہونی اسلام منع آں نے تواند نمود کی وجہ سے کوئی ان کو نہیں روک سکتا۔ انیس  
 انیس صد ہزار انیس (کتوب نمبر ۹ دفتر دوم ص ۱۳۳) صد ہزار انیس

حکومت کی بے راہ روی اور ہندوؤں کی بازی کی وجہ سے اسلام اور فرزند ان اسلام پر  
 اُس وقت جو کچھ گزرا ہی تھی، اور ہندوستان کی دین باوجود اس کی وسعت کے ان کے حق  
 میں جس قدر تنگ کردی گئی تھی اس کا اندازہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے انہی اجالی بیانات سے  
 ہو سکتا ہے۔ یہ تو بیرونی بلا تھی جو بد قسمتی سے حکومت آمد آہ کہ اپنی حکومت کے انتہوں  
 سے مسلط ہو رہی تھی۔ اس کے علاوہ اندرونی رخنوں نے کیا حال کر رکھا تھا، اس کو بھی  
 خود حضرت مجدد ہی کی زبان حق ترجمان سے سنئے۔

## الف ثانی اور کفر و بدعت کی ظلمت

بعد از ہزار سال ظلمات کفر و بدعت مستولی ہزار سال کے بعد کفر و بدعت کی تاریکیاں مسلط  
 گشتہ است و نور اسلام و سنت نقصان پیدا ہو گئی ہیں اور اسلام و سنت کا نور گھٹ رہا ہے۔  
 کردہ۔ (کتوب نمبر ۹ دفتر سوم ص ۱۳۴)

ایک دوسرے کتب گرامی میں ارقام فرماتے ہیں:-

دریں وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت اس وقت بدعات کے عام شوع کی وجہ سے سارا  
 در رنگ دریائے ظلمات بہ نظر سے در آید عالم ادیبوں کے دریا کی طرح نظر آتا ہے۔  
 ایک اور موقع پر فرماتے ہیں اور کس قدر دلسوزی سے فرماتے ہیں:-  
 عالم در ریائے بدعت غرق گشتہ است و ظلمات مادی دنیا دہائے بدعت میں ڈوبی ہوئی ہے

بدعت آرام گرفتہ کراجال است، کہ دم از اور بدعت کی تارکیوں نے سانسے عالم کو آفرین  
رفع بدعت زندہ با حیا سنت لب کشا یدہ میں لے لیا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت کی بھانت  
اکثر علماء ایں وقت رواج دہندہ لے بخت اور سنت کی حمایت میں زبان کھولے اس وقت کے  
اندرو کو کھنہ ہائے سنت - اکثر مولوی بدعتوں کے رواج دینے والے اور

(مکتوب نمبر ۵۵ دفتر دوم ص ۱۳۱) سنتوں کے شانے والے ہیں۔

پستے وہ حالات جن کے دربان حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو گھڑا کیا گیا اور جن کی  
اصلاح و تبدیل کا عظیم الشان کام آپ کے سپرد کیا گیا، اس کی طرف خود حضرت مجدد قدس سرہ نے  
بھی اپنے مکاتیب میں متعدد جگہ اشارے فرمائے ہیں۔ ایک موقع ملاحظہ فرمائیے۔

اپنے صاحبزادہ اسرار و معارف مجددیہ کے وارث حضرت خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ  
کو یہ لکھنے کے بعد کہ — میں مقام محبوبیت اور تمام خلقت کو باہم دگر جوڑ دینے کے لئے پیدا  
کیا گیا ہوں۔ — اتمام فرماتے ہیں :-

اے فرزند باوجود ایں معاملہ کہ خلقت من  
مردودہ اند و برائے پیری مریدی مرا نیاورد  
اندر مقصود از خلقت من تکمیل و ارشاد خلقت  
نیست معاملہ دیگر است و کارخانہ دیگر دریں  
ضمن ہر کہ نسبت دادہ فیض خواہ گرفت  
والا لا معاملہ تکمیل و ارشاد نسبت آں کارخانہ  
امریت، بچوں مطروح فی طریقہ

فرزند من! باوجود اس معاملہ کے جو پیری آفرینش  
سے وابستہ ہے ایک اور بہت بڑا کام میرے سپرد  
کیا گیا ہے مجھے پیری مریدی کے لئے اس دنیا  
میں نہیں لایا گیا، اور نہ میرے وجود سے ارشاد و  
تربیت مقصود ہے معاملہ کچھ اور ہی ہے اور قدرت  
کو مجھ سے کچھ اور ہی کام لینا ہے، ہاں اس ضمن میں  
جس کو نسبت ہو وہ فیض بھی حاصل کرے جو کام  
قدرت کو مجھ سے لینا ہے اس کے مقابلہ میں یہ اصلاح

(مکتوب ملا دفتر دوم ص ۱۳۱)

وارشاد کا کام بالکل بیچ ہے۔

یہ "کارخانہ عظیم" اور معاملہ دیگر، کہ جس کے سامنے تکمیل و ارشاد کی بھی کوئی حقیقت

نہیں، بجز ”احیاء ملت“ اور ”اقامت دین“ کے اور کیا ہو سکتا ہے، فی الحقیقت آپ کا اصل کام  
 یہی تھا کہ اسلامی دنیا کی کالیپٹ دیں، اور حق جو باطل کے پردوں میں مستور ہو گیا تھا اس کو  
 اصلی صورت اور اس کی اصل شان میں دنیا کے سامنے رکھ دیں، ائمہ الہی پھر غالب ہو، اور کفر و  
 بدعت کے غلط بادل اسلام کے افق سے کیسر جانت دے جائیں۔

اللہ تعالیٰ کی ہزاراں ہزار رحمتیں نازل ہوں آپ کی روح پاک پر کہ آپ نے مجددانہ  
 عہدیت اور بجا ہدائے جد و جہد کے ساتھ اس کام کو انجام تک پہنچایا اور دیکھنے والوں نے وہ سب  
 کچھ دیکھ لیا جس کی اس وقت کوئی امید نہ کی جاسکتی تھی۔

اس ضمن میں آج ہم کو صرف یہ بتلانا ہے کہ اس مجدد دین و ملت نے کس طرح اُن حد  
 سے زیادہ گزشتے ہوئے حالات کو سمجھا لیا، اور ہر کسی مادی طاقت اور حکومتی اقتدار کے کن مدابیر  
 سے پردے ملک کی فضا کو بدل کے رکھ دیا اور حتیٰ کہ خود حکومت میں بھی آپ وہ انقلاب  
 ہو گیا جو بظاہر صرف انقلابی ذرائع سے ہی ہو سکتا تھا بلکہ سیاسی اوقات زبردست، انقلابی  
 تحریکوں سے بھی ایسا انقلاب رونما نہیں ہوتا۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے سب سے پہلے ان فتنوں کے سرخیوں کو دبا دیا کہ انہیں  
 کہ، اصولی طور پر صرف تین راستے ہیں جن سے گزرا ہیوں اور تباہیوں کے یہ سیلاب آرہے ہیں۔  
 ایک دراب حکومت، جن کو حالات و اتفاقات کی ایک خاص رفتار اور سیاسی  
 مفاد کے ایک غلط تصور اور غلط توقعات نے ”اسلامیت“ سے بیگانہ اور لاندہ بہیت بلکہ  
 ہندویت سے آشنا بنا دیا ہے۔

دوسرے وہ علماء، سواجن کا صلح نظر صرف اچھی طرح دنیا کا نام، اور باب اقتدار  
 اور امر و دقت کی خوشنودی اور رضا جوئی میں سامعی رہنا اور ان کی خاطر ہر شکر کو معفو بنادینا  
 اور اپنی خواہشات نفس کی تکمیل کے لئے اسلام میں گنجائش پیدا کرنا ہوتا ہے۔



تیسرے وہ گمراہ اور بر خود غلط صوتی جو شریعت کو مظاہر پرستوں کا کھلونا سمجھتے ہیں اور "طریقت و حقیقت" کے قدس ناموں سے انہوں نے اپنی ایک الگ دنیا بنا رکھی ہے جس میں آدمی خدا بھی بن سکتا ہے اور خدا کا بیٹا بھی اور جس میں "عارف" "کامل" بننے کے باوجود ہر گناہ اور لذت نفس کے ہر طریقے کے لئے پوری گنجائش ہے۔ یہ نئے فتنوں کے جن چٹے جن میں سے ہر ایک کا دوسرے سے اتصال تھا۔

حضرت مجدد قدس سرہ نے بس انہی کو قابو میں لانے اور انکا رُخ صحیح کرنے کے لئے اپنی پوری حکمت اور قوت صرف فرمادی۔

اوس ہے کہ حضرت مجدد علیہ السلام کی اس مجددِ جد کی کوئی مکمل بلکہ غیر مکمل تاریخ بھی موجود نہیں جس سے اس سلسلہ کے واقعات کی پوری ترتیب معلوم ہو سکے خود حضرت ہی کے کتب و رسائل سے بس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آپ نے بہت سے ارکانِ سلطنت اور عالمِ حکومت سے خاص ربط پیدا کیا، بلکہ زیادہ صحیح فقہوں میں ان کو اپنا گرویدہ بلکہ غلام بنالیا، لیکن یہ کیونکر ہوا؟ اور ایک فقیر بے زوائے کس طرح اس میں کامیابی حاصل کی اس کی تفصیلات اوس سے ہے کہ بالکل نہیں ملتیں۔

ہر کیفیت جو صمدیت بھی اختیار کی گئی، بھی حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے لئے حق قرار دینے پر مستعد پیدا کر دیا اور آپ کی عظمت و جلال اور مہدّت و محبت کچھ ایسے قلوب میں ڈال دی جن کے انہوں میں سلطنت کا کامیاب بار تھا اور جن کو حکومت میں کافی رُخ حاصل تھا۔ آپ نے ایک طرف تو خود ان کی تعلیم و تربیت فرمائی اور ان کے خیالات کو مدد کر کے اسلامی زندگی کا اصلی نصب العین ان کے سامنے رکھا اور دوسری طرف ان کے ذریعہ حکومت کی دشمنی کیلئے جگہ کو جمع کیا۔ یہاں سلطنت جن کے ذریعہ سے حضرت علیہ الرحمۃ اپنا یہ انقلابی پروگرام چلا رہے تھے ان میں سے بعض دارالسلطنت آگرہ ہی ہیں اور بعض دیگر مختلف صوبوں میں تھے اور حضرت ہر ایک کو بابرِ بایات دیتے تھے جیسا ہوتی ہے کہ اس وقت

جبکہ ذیل در سائل کے ذرائع بہت ہی محدود تھے۔ جبکہ تاریخی کایہ جال اور ریلوں کا موجودہ الوقت نظام بھلا ہوا نہ تھا اس وقت یہ فقیر کس طرح سر ہند کے ایک گوشہ میں بیٹھ کر یہ سب کچھ کر رہا تھا۔

آپ کی اس ٹھوس اور خاموش انقلابی کوشش کا کچھ دھندلا سا نقشہ جن مکاتیب سے معلوم ہوتا ہے ان میں سے چند کے اقتباسات ذیل میں ملاحظہ ہوں،  
 اسلام کی عزت اور کس پرسی اور حکومت دلت کی اس کے ساتھ بے مہری کا ذکر کرنے کے بعد حکومت وقت کے خاص رکن خان اعظم خاں کو لکھتے ہیں :-

”امروزہ وجود شریف شمار منتقم سے شریعت  
 مبارک دور میں سرکہ ضعیف و شکست خوردہ جز  
 شمار آنے و انیم حق سبحانہ و تعالیٰ موبد  
 ناصر شہاد بادر حرمتہ البنی و آلہ الامجاد علیہ و علیہم  
 الصلوٰۃ و التسلیمات و التحیات و البرکات  
 ”لن یومن احدکم حتی یقال انه  
 مجنون“ در وقت آن جنوں کہ بنائے  
 آل فطرت اسلام است در نہاد شہا  
 عروس است الحمد للہ سبحانہ علی ذالک  
 امروز آن روز است کہ عمل قلیل و اجزے  
 جزیل با اعتنائے تمام قبل سے فرایند  
 ایں جہاد قوی کہ امروز شمار میرشدہ است  
 جہاد اکبر است منتقم داینہ و ہل من مزیدہ  
 بگویند دایں جہاد گفتن را بہ از جہاد کشتن

اس نازک وقت میں جبکہ بار بار پلہ کر رہا ہے اور ہم  
 بازی ہل چکے ہیں آپ کے وجود کو ہم غنیمت سمجھتے  
 ہیں اور ہوائے تمہارے کوئی ”مرد میدان“ اس  
 میدان میں ہم کو نظر نہیں آتا، حق تعالیٰ تعظیف ایہ  
 نبی اور ان کے اہل بیت کے علیہ و علیہم الصلوٰۃ  
 والسلام آپ کا ناصر و مددگار ہو، حدیث پاک میں  
 وارد ہوا ہے کہ تم میں سے کوئی کامل ہونا نہیں  
 ہو سکتا جب تک اس کو دیوانہ نہ کہا جائے :- اس وقت  
 وہ دیوانگی جس کی بنیاد اسلامی غیرت اور حمیت  
 پر ہوتی ہے آپ ہی کی فطرت میں نظر آتی ہے و الحمد  
 للہ علی ذلک آج وہ وقت ہے کہ تھوڑے عمل کو  
 بڑے ثواب کے بدلے میں بڑی مہربانی سے قبول  
 فرماتے ہیں..... یہ جہاد قوی جو آج تم کو میر ہے  
 جہاد اکبر ہے اس کو غنیمت جانو اور مزید کے طالب

دائید مثال مردم فقرا بے دست و پاڑیں  
ہم جیسے بے دست و پا خزاں درجہ بادشاہی تک

دادیم تو از گنج مقصود نشان  
گرماز سیدیم تو شاید برسی!  
دکتاب نمبر ۱۰۰۰ دفتر اول

نیز اسلام کی کمزوری مسلمانوں کی ذلت و خواری اور بے اعتباری، اور کفار کی  
چیوہ دستیوں کا حال کھنے کے بعد لآلہ بیگٹ کو خدمت دین اور اعلا حق کی ترغیب دیتے  
ہوئے لکھے ہیں۔

از ابتداء بادشاہت اگر مسلمانی رواج یافت  
مسلمانان اعتبار پیدا کردند فیما و اگر عیاذ باللہ  
سمانہ در نزولت افتد کار بر مسلمانان بسیار  
مشکل خواهد شد، الغیاث، الغیاث ثم الغیاث  
الغیاث تا کدام صاحب دولت بایں سادات  
مستعد گردد و کدام شاہباز بایں دولت  
دست برد نماید ذلک فضل اللہ یؤتیہ  
من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم  
بشقنا اللہ وایاکم علی متابعتہ سید المرسلین  
علیہ وعلی آلہ من الصلوٰت فضلہا  
ومن التسلیمات اکملہا۔ والسلام

اگر اس وقت کہ حکومت کا آغاز ہے، سلامیت نے  
سواج پالیا اور مسلمانوں نے اپنا دقار قائم کر لیا تو  
نہا و نہ اگر عیاذ باللہ کچھ گرفت ہو گیا تو مسلمانوں  
پر سوار بہت مشکل ہو جائے گا، الغیاث، الغیاث!  
ثم الغیاث، الغیاث! دیکھئے یہ سعادت کس  
نوش نصیب کے ہاتھ آئی ہے اور کون شاہباز  
اس نعمت کو چکنا ہے یہ تو اللہ کا فضل ہے  
جس کو چاہے بخشے، اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو  
دول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی پر ثابت  
قدم رکھے،

لے یہ لآلہ بیگٹ جہاں بھیرے بہت مستعد تھے اور اس نے صوبہ بہار کا تمام نظم و نسق انہی کے سپرد کر دیا تھا  
گو یا یہ بہار کے گداز تھے (نزدک جہاں بھیری) ۱۲

صدر جہاں کو کچھ دعائیں دینے اور عہد اکبری کی دینی بربادی کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

اکنوں کا انقلاب دول بطور پرہیزگار و  
 وسورت مفاد اہل ظل برہم شکستہ برادر اسلام  
 از صدر اسلام و علماء کرام لازم است کہ تمام  
 ہمت خود را صرف و رواج شریعت غراء  
 ساختہ در بدایت امر و کان اسلام منہدم  
 را بر پا سازند کہ در تنوین خیریت ظاہر نئے  
 شود و لما ئے عزایاں اذین تاخیر و مضطراب  
 شد تھا است..... ہر گاہ بادشاہاں را  
 گرمی ترویج سنت سنیہ مسطفویہ علی صاحبہا  
 الصلوٰۃ و التحیۃ باشد و مقرران ایشان نیز  
 و دیں باب خود ماسحات و ارتد و حیات چند  
 روزہ را عزیز شمرند کار بر فقرائے اہل اسلام  
 بسیار تنگ و تیر و خوابد بود، ان شاء اللہ و انالہ  
 آنچہ از سن گم شدہ گرازد سلیمان گم شد  
 ہم سلیمان ہم پری ہم اہر من نگریتے!  
 دکتوب نمبر ۱۹ دفتر اول

اب جبکہ سلطنت میں انقلاب رونما ہو گیا ہے اور اہل  
 ظاہر کے غنا کی تیزی ختم ہو کر چکی ہے عطا، اسلام  
 و ذراہ اور علماء کرام کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی  
 پوری توجہ احکام شریعہ کی ترویج پر لگادیں اور  
 اولین فرصت میں اسلام کے اُن ارکان کو قائم کریں  
 جو عہد ماضی میں منہدم کر دیے گئے تھے، مسم  
 غریبوں کو اس بارہ میں تاخیر و توقف سے سخت  
 بیخوشی ہے جبکہ بادشاہان اسلام ہی میں سستی  
 بنویہ کی ترویج کا جذبہ نہوا و دمان کے مقررین بھی  
 اس بارہ میں کچھ نہ کریں تو فقراء اہل اسلام کے لڑکوں کا  
 بڑا تنگ و مار یک ہو جائے گا ان شاء اللہ و انالہ  
 کیا جائیں! کہ اس دینی بربادی کی وجہ  
 سے ہمارا کیا حال ہے آہ جو دولت ہم سے چھینی  
 ہے اگر وہ جناب سلیمان کے ہاتھ سے گئی ہوتی  
 تو وہ خود اور ان کے ساتھ دیو پری سب خون  
 کے آنسو روٹتے۔

لے جاگیر صدر جہاں کو بہت امانت خانہ بچپن میں اس کے نگراں تعلیم بھی دے تھے، عہد اکبری میں ملک کا منصب  
 بہت معمولی تھا اور قاعدہ کے یہاں سے اس میں معمولی ہی ترقی دیا جاسکتی تھی لیکن جاگیر نے ضابطہ قاعدہ کی رعایت  
 نہ کرتے ہوئے ان کو ایک دم چار ہزاری منصب پر سرفراز کر دیا تھا۔ (تذکرہ جاگیر) ۱۲

خان جہاں جو سلطان وقت کے مقربین خاص میں سے تھے اور جہانگیر جن کی بات کو سنتا اور اتنا تھا، ان کی اصلاح کی طرف حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو خاص توجہ تھی مکتوبات کے تینوں دفتروں میں آپ کے نام بہت سے مکاتیب ہیں دفتر دوم میں ایک طویل مکتوب گرامی ہے جس میں آپ نے دین کے تمام مہات، تمام ضروری عقائد اور کائن اسلام کو بڑی خوبی اور خوش اسلوبی سے جمع فرادیا ہے۔ اور بلابالغہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک شخص کو دین اسلام اور طریقہ اہل سنت و جماعت سے واقف کرانے کے لئے یہی مکتوب گرامی کافی ہے

اس میں دین کے متعلق تمام ضروری باتیں لکھنے کے بعد حروف مطلب کو اس طرح ادا فرماتے ہیں۔

رو لئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو جس دولت عظمیٰ سے ممتاز فرمایا ہے کہ تمام آدمی اس سے ادا تہ ہیں بلکہ بہت ممکن ہے کہ خدتم کو بھی اس کا احساس دہو یہ ہے کہ جبکہ بادشاہ وقت آپ کی بات سنتا اور ماننا ہے تو کتنا اچھا موقع اور کیسی نعمت ہے کہ مرثا یا اشار شاہ جب جیسا موقع سمجھا جائے کل حق یعنی حضرت اہلسنت و جماعت کے معتقدات کے موافق اسلامی تعلیمات ان کے کان میں ڈالی جائیں اور اہل حق کی باتیں وہاں تک پہنچائی جائیں بلکہ ہم وقت اس کے مناسبت اور منتظر رہیں کہ کوئی موقع مذہبی اور دینی گفتگو کا آئے تاکہ اسلام کی حقانیت اور کھرا اور اہل کفر کی خسروایاں بیان کی جاسکیں۔

دولت غافل اند بلکہ نزدیک دست کہ شاہم آرزو اور نایب آن است کہ بادشاہ وقت ..... ہر گاہ سخن شمارا، سخن استماع میفرماید و بقبول حق می نماید چہ دولت است کہ بصریح یا باوٹہ کلہ حق یعنی کلمہ اسلام کہ موافق معتقدات اہل سنت و جماعت است شکر اللہ میہم گوش زد ایشان نمایند و ہر قدر کہ گنجائش داند سخن اہل حق را عرضہ دادند بلکہ ہموارہ مترصد و منتظر باشند کہ تقریب پیدا شود سخن مذہب و ملت در میان آید تا اظہار حقیقت اسلام نمودہ آید و بیان کفر و کافری کہہ شود

پھر ہندی بت پرستوں اور شیعوں کے عقائد باطلہ پر ایک مختصر تبصرہ فرمائے  
کے بعد کہ حکومت کو اس وقت یہی دو گھن لگے ہوئے تھے، آخر مکتوب میں پھر اپنے مطلب  
پر آجاتے ہیں اور فرماتے ہیں:-

بر اصل سخن رویم گویم کہ معلوم ایشان  
است کہ سلطان کا لروح است و سائر  
انسان کا عجب اگر روح صالح است بدن  
صالح و اگر روح فاسد است بدن فاسد  
پس در صلاح سلطان کو شیدن در صلاح جمیع  
نبی آدم کو شیدن است و اصلاح در اظهار  
اسلام است بہر روش کہ گنجائش وقت باشد  
و از گذشت کہ اسلام از معتقدات اہل سنت  
و جماعت نیز گاہ و بے گاہ گوش زد و پایدرافت  
و رد مذہب مخالفت بایہ نمود و اگر ایس  
دولت میسر گردد وراثت غلطی از انبیاء  
علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات بدست آید  
تھا را این دولت مفت بدست آید و است  
قد آں بدانشند۔

اب میں اسی بات پر آتا ہوں اور کہتا ہوں  
کہ آپ کو معلوم ہے کہ بادشاہ ظل روح کے  
ہے اور باقی انسان بمنزلہ جسم کے اگر روح ٹھیک  
ہوتی ہے تو جسم بھی صحیح سالم رہتا ہے اور جب  
روح میں کوئی خرابی آجاتی ہے تو جسم بھی خراب  
ہو جاتا ہے، پس بادشاہ کی اصلاح کی کوشش  
کر اور میں تمام انسانوں کی اصلاح کی کوشش  
کرنا ہے اور بہ اصلاح اس طرح جو ممکن ہے  
کہ جب موقع ملے اور جب کوئی گنجائش نظر  
آئے صحیح اسلامی تعلیمات ان کے کان میں ڈالی  
جائیں اور مخالفین کے مذاہب باطلہ کا رد کیا  
جائے اگر یہ دولت آئے عامل کی تو سمجھے کہ  
آپ کو انبیاء علیہم السلام کی وراثت مل گئی،  
بڑی سعادت ہے کہ آپ کو یہ دولت مفت مل  
رہی ہے اس کی تدبیر جانی چاہئے۔

(مکتوب نمبر ۶ و فرود ۱۳۵۵ھ)

انہی خان جہاں کو ایک اور مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:-

ہمیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آرا بانیان  
شرعیہ صلی علیہم و آلہم و سلم  
یہی خدمت اور یہی منصب جس پر آپ ہیں اگر  
اس سے شریعت مصطفوی کی تائید و ترویج کا



عام رسیدہ اہل اسلام پر خود لازم دانستند  
 کہ محمد و سادہ پادشاہ باغداد و برزنج شریعت  
 و تقویت ملت و ملت نمایند این اہل و تقویت  
 خواہ بزبان میر خود و خواہ بدست سہا بن  
 ترین دولت مدد بتعین مسائل شرعیہ است  
 و اہل عقائد کلامیہ بر طبق کتاب و سنت و  
 اجماع امت تا بتدعی و ضابطہ در میان آہل  
 راہ نبرد و کار بفساد نہ انجامد..... متوقع از  
 جناب شریف ایشان آنست کہ چون استطاعت  
 و قرب بادشاہ بر وجه اتم ایشان را حق سبحانہ و تعالیٰ  
 میر ساختہ است و در خلا و ملائکہ ترویج شریعت  
 محمدی علیہ علی آلہ من الصلوٰۃ افضلہا و من التسلیما  
 اکملہا کو شندہ و مسلمانان را از غربت برآرند  
 اہل ترویج شریعت اور تقویت ملت کے بارہ میں  
 اس کی رہنمائی اور اس راہ میں ہر قسم کا تعاون  
 لازم و ضروری جانا۔ اور اعلیٰ اہل و تقویت  
 ہے کہ مسائل شرعیہ اور کتاب و سنت و اجماع  
 امت کے مطابق عقائد اسلامیہ سے ان کو  
 باخبر کیا جائے تاکہ کوئی متبدع اور کوئی گمراہ غلط  
 راہ پر لجا کر کام خسراب نہ کر دے۔۔۔ جناب  
 دالاسے توقع ہے کہ جب خدائے آپ کو بادشاہ  
 کا قرب اور بھروسہ حق کرنے کی استطاعت اور  
 قدرت دی ہے تو غوث اور بطوت میں شریعت  
 کی ترویج کے لئے ضرور کوشش فرمائیں گے  
 اور مسلمانوں کو اس کس میر سی کے عالم سے ضرور  
 نکالیں گے۔

کتوب ۱۳۴۴ و نذر اول ص ۱۵۰

پھر اس سے اگلے کتب میں کہ وہ بھی انہی شیخ فریہ کے نام سے انتظام فرمائے ہیں۔  
 مقصود از بشت میں اکابر تبلیغ شریعت است  
 پس بزرگ ترین خیرات میں در ترویج شریعت  
 است و احیائے حکم از احکام آن علی الخصوص  
 و زمانے کے شعائر اسلام منہدم شدہ یا مشہ  
 کر دہا در راہ خدا غزوہ جل و علا خراج کر دن  
 برابر آن نیست کہ مسئلہ از مسائل شرعیہ و  
 ان اکابر انبیاء و اولیٰ کی بشت سے غرض شریعت  
 کی تبلیغ ہوئی ہے جس سبب سے بڑی نیکی یہی ہے کہ  
 شریعت کی ترویج اور احکام الہیہ کے اجرا کے لئے  
 کوشش کی جائے بالخصوص اس زمانہ میں کہ اسلامی  
 شعائر منہدم ہو گئے ہیں، اللہ کی راہ میں کردہ اور  
 خراج کرنا اس کی برابر نہیں ہے کہ احکام شرعیہ میں



رواج دادن چہ دریں فعل اقتدا بابیا سے یک حکم کو رواج دے دیا جائے کیونکہ اس  
 امت کہ بزرگترین مخلوقات اعلیٰ علیہم الصلوات کام میں حضرات انبیاء علیہم الصلوات والسلام  
 والتسلیمات وشارکت است بآں اکابر۔ کی اقتداء اور ایک گونہ ان کے ساتھ شراکت ہو۔  
 دکتوب نمبر ۴۴ وفتراول ۱۳۵۷

پھر اس سے بعد والے کتب میں کہ وہ بھی انہی شیخ فرید کے نام ہے تحسیر  
 فرماتے ہیں۔

اذ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو اس  
 وجود شریف آں سالہ عظام ارکان شریعت  
 عز و احکام ملت ذہرا و توت گزند و رد و لوج پذیر  
 ع کارین است غیر میں ہمہ بیج  
 امر و عز و اہل اسلام داد میں طوہ گرد و اب  
 ضلالت امید نجات ہم از سفینہ اہل بیت خیر العشر  
 است علیہ و علی آلہ من الصلوات اتھا و من  
 النجات و التعلیمات اکملہا تال علیہ الصلوٰۃ  
 و السلام مثل اہل بیتی کسفینۃ نوح من  
 رکبھا نجا و من تخلف عنہا هلك  
 ہمت علیا را بنام برآں گمانہ کہ میں ساد  
 غنی را بہت آرد بعبایت اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 جلالہ و جلال و عظمت و شوکت ہمہ میرا است  
 باوجود شرف ذاتی اگر میں علوہ بآں منعم خود  
 حق سبحانہ و تعالیٰ سے دعا ہے کہ نہ گمان اہل  
 بیت نبوی کی اولاد ہمارے ذریعہ سے شریعت  
 کے ارکان اور امت کے احکام رواج پذیر ہوں۔  
 "بس میں اس کام ہے اس کے سوا سب بیج ہے"  
 گمراہی کے اس طوفان میں غریب اہل اسلام کو  
 نجات کی امید آج بھی اہل بیت نبوی ہی کی کشتی سے  
 ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے میرے  
 اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی سی ہے جو اس پر وار  
 ہو گیا اس نے نجات پائی اور جو انکسہ اودہ ہاک  
 ہو رہا ہے اپنی بندہ بہت کو تباہ و کمال اس پر لگا رہا  
 کہ اچھا ملت اور ترویج شریعت کی یہ سعادت  
 حاصل ہو خدا کے فضل سے عظمت و جلال اور شوکت  
 و جلال سب ہی میرے باوجود اس شرف کے  
 اگر یہ دولت بھی میرا لگی تو پھر سعادت کے میدان

گوئے سہقت بچوگاں سعادت از ہمہ پیش  
میں صب ہی سے بازی لے گئے بیخیر مایہ نیت  
بروہ باشند این حقیر بارادہ اظهار شال این  
اور ترویج شریعت کے متعلق اسی قسم کی باتیں  
مخالف و مایہ و ترویج شریعت حقہ متوجہ  
خدمت ایشان است۔  
کر رہا ہے۔

نیز انہی شیخ فرید کو ایک اور کتب میں لکھتے ہیں:-

سیادت پناہ! امرا! امروز اسلام بسیار غریب  
میرے سیادت پناہ! اکرم آج اسلام بڑی کمبری  
است اجتناب کہ مزدور در تقویت آن صرف  
کی حالت میں ہے اس وقت اگر ایک مزدور کی  
کے کندہ کردہ ہا تجرند تا کہ دام فساد ہا زباں  
ادارہ تقویت کے لئے دھڑی کی کوڑی بھی خرچ  
دولت عظمیٰ مشرت سازندہ ترویج دین و  
کے کتب میں کس وقت از ہر کس کہ بوقوع  
ہیں دیکھیں کس بہادر کو اس دولت (جہاد) ترویج  
آید زیبا است در عہدہ امام دریں وقت کہ غربت  
شریعت سے مشرت فرماتے ہیں اور کس سے یہ  
اسلام است از امثال شما جو افراد اہل  
اہل بیت دیباثر در دنیا تراست کہ این دولت  
خاندانہ خاندان بزرگ شما است از شما  
ذاتی است والد بکران عرضی، حقیقت  
دراخت نبوی علیہ علی آلہ من الصلوٰۃ افضلہا  
ومن التحیات اکملہا در تحصیل میں امر عظیم القدر  
است۔

گوئے توفیق سعادت در میان انگلہ اند  
کس میدان دینی آید سواراں راجہ شد  
تجایئے رسوم کفر کہ عہد قرن سابق پیدا شدہ بود  
دولم کی سچی اور حقیقی وراثت اسی کام کے کرنے میں ہے۔  
پڑا میدان میں ہر گینہ کو ترقی و سعادت کا  
ہو گیا ہے سواروں کو کوئی آگے نہیں بڑھا

کفر کی جو باتیں سمجھنے دو میں پیدا ہو گئی تھیں یہ  
اس وقت جبکہ بادشاہ اسلام کو اہل کفر کے ساتھ  
توجہ نہیں رہی ہے۔ اب کچھ بھی باقی رہنا مسلمانوں  
کے دلوں پر بھت گراں ہے، مسلمانوں پر ضروری  
ہے کہ بادشاہ کو ان بدکلیوں کی رسوا ست کی  
قباحت پر مطلع کریں اور ان کے مٹانے کی پوری  
کوشش کریں، جو کچھ ان میں سے باقی رہ گئی ہیں  
ان کا بقا شاید اسی وجہ سے ہو کہ بادشاہ کو انکی  
خوابی کا علم نہ ہو۔ بہر حال شرعی مسائل سے  
بادشاہ کو مطلع کرتے رہنا نہایت ضروری ہے، جبکہ  
یہ نہ ہوگا بادشاہ کے مقررین اور علماء اسلام پر اسکی بار  
رہے گا اگر اس سلسلہ میں کسی جماعت پر عنایت  
ہو جائے اور کوئی تکلیف پہنچے تو بڑی سعادت ہے  
ابنایہ علیہم السلام نے احکام شریعہ کی تبلیغ میں کیا  
کیا تکلیفیں نہیں اٹھائیں اور کیا کیا شقیں برداشت  
نہیں کیں مدے نبیوں کے سردار آقائے نامدار  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

”کسی پیغمبر کو اتنی تکلیفیں نہیں دی گئیں جس قدر کہ  
مجھے دی گئیں۔“

عمر گزری پر نہ قصہ درد کا پورا ہوا  
رات آخر ہو گئی اب جھوڑا ہوں باجرا

دیں وقت کہ بادشاہ اسلام را آں توجہ  
بہل کفر نماندہ است برومانے مسلمانان  
بسیار گراں است بر مسلمانان لازم است کہ  
بادشاہ اسلام را از زشتی رسوم آن بدگیشان  
اطلاع بخشند و در دفع آں کوشند شاید  
بقایے اینہا مبتنی باشد بر عدم علم بادشاہ  
بر زشتی آہنا۔۔۔۔۔ بہر حال از حقیقت  
مسائل شرعیہ اطلاع دادن ضروری است  
تا این واقع نشود عمدہ بر ذمہ علماء و مقررین  
حضرت بادشاہ است، چہ سعادت کہ  
وہیں گفتگوئے با بادشاہ رسد انبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلامات و تبلیغ احکام  
شرعیہ چہ آزادانہ کشیدہ اند و چہ  
مختہماندہ بہترین ایشان علیہم الصلوٰۃ  
انصلا و من النجیات اکملہ فرمودہ  
”ما ادری نبی مثل ما اودیت۔“  
عمر بگذشت و حدیث درد ما آخر شد  
شب آخر شد کنوں کو تہ کتم انبانہ را  
دکتر ۱۹۴۰ء

اس قسم کے مکاتیب جو حضرت نے عراق سلطانی کو وقتاً فوقتاً لکھے ہیں، دفاتر مکتوبات میں پچاسوں موجود ہیں، پھر ان میں صرف یہی نہیں ہے کہ بادشاہ تک کلمہ حق پہنچانے اور اس کو راہ راست پر لانے کی طرف ہی ان کو توجہ اور ترغیب دلائی ہو، بلکہ اکثر مکاتیب میں تو ان مسائل کو بھی خود ہی وضاحت اور تفصیل سے نہایت دلنشین طریقہ پر لکھ دیا ہے۔ کفر و شرک اور سوم کفار کی تردید و تہقیر، اور اسلام و شکار اسلام و تعلیمات اسلام کی تائید و توضح اس طرح کی ہے کہ ایک صاحب فہم اور نصف مزاج کی اصلاح اور درست خیالات کے لئے بالکل کافی ہے، ان مکاتیب کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت نے بادشاہ کے ان ہم نشینوں اور مقربوں پر اچھی طرح قبضہ کر لیا تھا اور گویا ان کو اپنا ریکارڈ بنالیا تھا کہ جو بات اور اصلاح کی جزا از آپ بادشاہ تک پہنچانا چاہتے تھے بس ان میں بھر دیتے تھے اور پھر وہ ان کے ذریعہ بادشاہ وقت کے کانوں تک پہنچ جاتی تھی۔

اس تدبیر سے آپ نے اتنی کامیابی حاصل کی کہ چند ہی دنوں میں بادشاہ کے رجحانات میں نمایاں تبدیلی پیدا ہو گئی اور ”غریب“ اسلام کی طرف بھی توجہ کی جانے لگی۔ اور نوبت بانجار سید کہ ایک من شیخ فرید ہی کو سلطانی حکم ملا کہ ”دربار کے لئے چار دیندار عالم مہیا کئے جائیں جو مسائل شرعیہ بتلایا کریں تاکہ کوئی کام خلاف شرع واقع نہ ہو۔“

حضرت عبد علیہ الرحمہ کو جب یہ خبر پہنچی تو بیدار ہوئے لیکن آپ کی مجددانہ نظر نے اس بلذکر ترخظہ کو بھی فوراً ہی محسوس کر لیا جو اس سراپا خیر بنو یزد میں مضمر تھا، آپ کے حافظہ میں واقعات کی پوری روداد موجود تھی اور یہ حقیقت آپ کے سامنے تھی کہ اکبر کو اسلام سے برگشتہ کر کے ”اکفر“ بعض نفوس پرست اور جاہ پسند علماء سوہمی نے بنایا تھا۔ اگر خدا نکرہ اسی ٹائپ کے ”مولوی“ پھر دربار میں جمع ہو گئے تو کیوں یہ کرائی منت بھی برباد نہ جائے۔ آپ نے فوراً شیخ فرید کے نام ایک مکتوب گرامی لکھا اس میں شیخ موصوف کو

دعائیں دینے اور اس خبر فرحت اثر پر مسرت و شادمانی کا اظہار کر کے بعد اقامت فرماتے ہیں،

اکھٹہ شہساز علی ذالک سلطانان را بازیں  
چہ بشارت دامت در دکان را بازیں چہ نوید  
لیکن ہوں مختبر بواسطہ ہیں غرض متوجہ  
خدمت علیا است چنانکہ کمر اظہار آن  
نمودہ بضرورت مدی باب از گفتن و نوشتن  
حالت نخواہ داشت، امید است کہ معذور  
خواہند فرمود، صاحب الغرض بخون —  
— معوض بگر داند کہ علماء و مہنداران خود اقل  
تقلیل اند کہ از حب جلد ریاست گذشتہ باشند و  
در طلب غیر از ترویج شریعت و تائید ملت  
نداشتہ باشند بر تقدیر حب جاہ ہر کہ اہل ازین  
علماء طرے خواہند گرفت و اظہار فضیلت خود  
خواہند نمود۔۔۔ و عثمان اختلافی در میان  
خواہند آمد و دلائل و اسل قریب باہ شاہ  
خواہند ساخت تا چارہ ہم وہیں امر خواہد  
شد و در قرن سابق اختلافات علماء عالم راہ  
بماند اخت و بہان محبت و در پیش است  
ترویج چہ گنجایش دارد کہ باعث تخریب  
دین خواہد شد و العباد با شہساز من ذالک

محمد شہسازوں کو اس سے بڑھ کر کونسی خوشی ہوگی  
اور اتم ذوق کو اس سے زیادہ کیا خوشخبری ہوگی  
چونکہ بغیر اسی غرض کے لئے آپ کی طرف متوجہ  
ہے اس لئے اس معاملہ میں ضروری باتیں کہنے اور  
لکھنے سے محنت نہیں رکھ سکتا تھے معذور سمجھیں  
سلام ہے کہ غرض مطلقاً تو دیا نہ ہوتا ہے سر عرض  
کرنا یہ ہے کہ ایسے دیندار علماء جن کو جلد و مال کی  
چاہت بالکل نہ ہو اور جن کے سامنے ترویج شریعت  
اور احیاء ملت کے سوا کوئی نصب العین نہ ہو بہت ہی  
کم جگہ کم کم ہیں، اور ملاحظہ ہے کہ علماء اس اگر  
منصب اور عزت کی خواہش ہوئی تو ہر ایک اپنی  
طرف کھینچنا چاہے گا اور اپنی بڑائی جتانے کی  
کوشش کرے گا اور پھر ان میں اختلافات ہوں گے  
اور انہی کو یہ تقرب بادشاہی کا نہ بوجہ بنائیں گے  
لا محالہ پھر معاملہ بگڑ جائے گا۔ دور سابق میں علماء  
سود کے اختلافات ہی سے دنیا کو بلا میں ڈالنا تھا  
اب وہی چیز پھر در پیش ہے دین کی ترویج کجا  
کیں پھر تخریب نہ ہو (والعیاذ باللہ) اگر بجائے چلہ  
کے ایک ہی عالم کو اس کے لئے انتخاب کریں تو

دن فتنہ العلماء السورہ اگر یک را بر لے ایں  
 غرض انتخاب کنند بہتر سے نہاید، اگر از علماء  
 آخرت پیدا شد چه سعادت کہ محبت و کبریت  
 امر است و اگر پیدا نشود بعد از نامل مجمع  
 بہترین این جنس را اختیار کنند .....  
 ، چنان کہ خلاصی خلق بوجود علماء است خسران  
 عالم نیز با نشان مربوط است بہترین علماء  
 بہترین عالم است و بہترین ایشان بدترین  
 خلائق ہدایت و ضلال را با نشان مربوط  
 ساختہ اند، عزیز سے اہلس جہنم وادید کہ  
 فارغ و بیکار شستہ است سزا پر سید گفت  
 علماء را بنوقت کار مایکندہ و در اغوا و ضلال  
 کافی اند

سلام جن عالم کا ہو گا غفلت و تن پروری  
 اور کی دہ کس طرح پھر کو سکے گا دہری  
 میرا قصد یہ ہے کہ اس عالم میں اچھی طرح خود فکر  
 کر کے کوئی قدم اٹھائیں جب بات اپنے سے نکل جاتی  
 ہے تو پھر کوئی علاج نہیں ہو سکتا ہے۔

عالم کہ کامرانی و تن پروری کند  
 اور نشین گم است کہ را دہری کند  
 غرضیکہ دریں باب فکر مجمع و نامل صادق مرعی  
 داشتہ اقدام خواہند نمود چون کار را از دست  
 برود علاج جسے پزیرد

(مکتوب نمبر ۵ ص ۵ دفتر اول)

اس سلسلہ میں ایک گرامی نام آپ نے صدر جہاں کو بھی کھا ہے اس میں حق قائل کی

محمد شہادہ و دعوات صالحہ کے بعد اتمام فرماتے ہیں :-

شہیدہ شد کہ بادشاہ اسلام از حسن استعداد  
اسلامی خواہاں علما لاندہ اکھد شد سبحانہ علی  
ذالک معلوم شریف است کہ در قرن سابق  
ہر فسادے کہ پیدا شد از شوملی علما و سوء فظہ  
آمد وین باب تتبع تمام مرئی داشتہ از علما  
دیندار انتخاب نمودہ اقدام خواہند فرمودہ  
علما و سو، خصوص دین اند، مطلب ایشان  
حب جاہ و ریاست و منزلت نزد خلق است  
و العیاذ باللہ سبحانہ من فتنتم، آری بہترین  
ایشاں بہترین اند، ایشانند کہ فردائے  
قیامت سیاہی ایشانرا بخون شدہ آئے فی  
سبیل اللہ و زن خواہند کرد و پلہ این سیاہی  
خواہد چربید، شر الناس شر العلماء و خیر  
الناس خیار العلماء (مکتوب ۱۹۵۰ء ۱۹۵۱ء)

منگیا ہے کہ بادشاہ اسلام از حسن استعداد  
دجہ سے کچھ علما چاہتے ہیں (الحمد للہ علی ذالک)  
آپ کو معلوم ہے کہ کچھ دور میں جو فساد آیا وہ  
علما سو ہی کی کفنی سے پیدا ہوا تھا لہذا اس بار  
میں خوب تحقیق و تلاش کر کے دیندار علما کا انتخاب  
فرمایا جائے علما و سو، دین کے چار ہیں اور ان کا  
سطح نظر مرتب منصب اور چہیہ اور لوگوں کے نزدیک  
ذی عزت ہونا ہے و خدا ان کے فتنے سے محفوظ  
رکھے) ہاں ان میں جو اچھے ہیں وہ افضل ترین  
خلق ہیں وہی وہ ہیں کہ روز قیامت ان کی دشمنی  
شدہ، کے خون کے ساتھ تولی جائے گی اور اس  
دشمنی کا پلہ بھادی رہے گا۔

لوگوں میں سب سے بدتر برے علما ہیں  
اور سب سے اچھے اچھے علما ہیں۔

ان چیزوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حضرت مجددؑ نے کس قدر خوش عمیری  
اور کتنی دور اندیشی کے ساتھ حکومت کا رخ کفر سے اسلام کی طرف پھیرا۔ بہت سے ارکان  
حکومت اور عمائد سلطنت پر تو آپ پہلے ہی براہ راست قبضہ کر چکے اور ان کو اندر اور باہر  
سے کامل سمان بنا چکے تھے، پھر ان میں سے بعض کے ذریعہ خود بادشاہ وقت کو بھی بدلی  
ڈالا۔

ہاں اس سلسلہ میں یہ چیز ذکر سے رہ گئی کہ قید سے رہائی کے بعد کچھ دنوں آپ بادشاہ  
کے ساتھ ایک شاہی نظر بند یا خا ہی سمان کی حیثیت سے رہے یا کہ گئے تھے اس موقع

سے بھی آپ نے بہت کچھ فائدہ اٹھایا۔ جیسا کہ حضرت کے بعض مکاتیب ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی یہ غلصانہ اور مجد دانہ مسامی بہت جلد بار آور ہوئیں اور پھر کمال یہ کہ یہ سب کچھ اتنی خاموشی سے ہوا کہ آج مہقرن کے لئے سلطنتِ خلیہ کا یہ چپ چاپ انقلاب، ایک ناقابل حل متنازعہ ہوا ہے۔

حکومت کے مورچہ کو تو حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس طرح فتح کیا، اب رو گئے علماء، سوا اور نفس پرست گمراہ کن صوفی ان کی قوت بھی آپ کے اسی ایک وار سے بہت کچھ ختم ہو گئی کیونکہ ان کا فتنہ صرف اسی لئے رو بہ ترقی تھا کہ حکومت کی رفتار اس کے مناسب مزاج تھی، جب حکومت ہی کا رخ بدل گیا تو باطل کی یہ دونوں قوتیں بھی کمزور پڑ گئیں۔

بایںہمہ ان کی گمراہیوں کے خلاف بھی آپ نے مستقل جنگ کی  
 علماء سوء نے گمراہی کے دو بڑے دوا دے کھول رکھے تھے۔

(۱) ایک باوجود نا اہلیت اور نا خدا ترسی کے اداکار و جہنما، اور نفوسِ کتاب و سنت میں تخریفِ ممنوی کر کے نت نئے عقائد و خیالات کا اختراع، اور پھر خدا و رسول اور قرآن و حدیث کے مقدس ناموں سے ان کی ترویج و اشاعت (ابا الفضل وغیرہ نے اکبر کو سب سے پہلے اسی ماہ پر ڈالا تھا اور خود ان کی گمراہی کا پہلا ذریعہ بھی یہی تھا)

(۲) دوسرے بدعتِ حسنہ کے نام سے دین میں نئی نئی ایکادیں، اکشر وہ بلائیں جو علماء سوء کی طرف سے دین پر نازل ہوتی تھیں، انھیں دو دروازوں سے آتی تھیں، اس لئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ان دونوں تباہ کن اصولوں کے خلاف بھی بڑی قوت سے جنگ کی۔

کنو باتِ شریعت میں ان دونوں چیزوں کے خلاف جس قدر مواد موجود ہے اگر اس سب کو یکجا کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے، یہاں صرف بطور نمونہ اذخروارے



چند اعتبارات ملاحظہ ہوں ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:-

سعادت آثار! آپ کچھ بر ماوشما لازم است  
تفہیم عقائد است بمقتضائے کتاب و سنت  
بر نہیکہ علما اہل حق شکر اللہ سعیم از کتاب  
و سنت آن عقائد را فہیدہ اند و ما از آنجا  
اخذ کردہ چہ نمیدان ادشما از خیر اعتبار  
ساقط است اگر موافق افہام این بزرگواران  
نباشد زیرا کہ ہر مبدع و خال احکام باطلہ  
خود از کتاب و سنت مے فہمید از آنجا  
اخذ می نماید و الحال انہ لا یعنی من الحق شیاناً

اے سعادت مند! ہمیں پیرا و پیرو ضروری ہے کہ اپنے  
عقائد کو کتاب و سنت کے مطابق اس طور پر کہ  
علما اہل حق نے کتاب و سنت سے سمجھا اور واخذ  
کیا ہے صحیح کریں کیونکہ ہمارا تہما و سمجھنا اگر ان  
حضرات کی رائے کے مطابق نہ ہو قابل اعتبار نہیں  
اس لئے کہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے باطل خیالات کی  
بنیاد قرآن و حدیث ہی پر رکھتا ہے اور وہیں سے  
ان کو اخذ کرتا ہے حالانکہ ان سے کوئی یقین  
حاصل نہیں ہوتا۔

(مکتوب ۱۵۷ و فقرہ اول)

ایک دوسری جگہ ارقام فرماتے ہیں:-

تختین ضروریات برابر اب تکلیف تفہیم عقائد  
است بروفق آوائے علما اہل سنت و  
جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیم کہ نجات  
اغروی وابستہ باتباع آوائے سوا سب  
نمائے این بزرگواران است و فرقہ ناجیہ  
ہم ایشان و اتباع ایشان و ایشانند کہ  
بر طریق آن سرمد و اصحاب آن سرور اند  
صلوات اللہ و تسلیاتہ علیہم و علیہم اجمعین و  
از علویکہ از کتاب و سنت مستفاد اند ہاں

مکلفین پاولین فرض یہ ہے کہ وہ حضرات  
اہل سنت و جماعت کی رائے کے مطابق اپنے  
عقائد دست کریں کیونکہ نجات اغروی انہی کے  
اتباع سے وابستہ ہے اور فرقہ ناجیہ وہی ہیں  
اور ان کے پیرو کیونکہ وہی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کے طریقہ پر ہیں۔  
اور کتاب و سنت سے جو علوم مستفاد ہیں ان میں  
سے وہی ستر ہیں جن کو ان بزرگوں نے وہاں  
سے سمجھا اور واخذ کیا ہے و نہ ہر بدعتی اور ہر

معتبر اند کہ اس بندگواراں از کتاب و سنت اخذ کردہ اند و فہمیدہ زیرا کہ ہر جمع وصال عقائد فاسدہ خود از کتاب و سنت اخذ کنند پس ہر معنی از معانی مضمومہ از نہا ستر نباشد (مکتوب ۱۹۳ ص ۱۹۲ و فتراول)

ایک اور موقع پر تحریر فرماتے ہیں:-

بدان ارشدک اللہ تعالیٰ و اللہک سوار لصرط کہ از جملہ ضروریات اعتقاد صحیح است کہ علماء اہل سنت آئرا از کتاب و سنت و آثار سلف استنباط فرمودہ اند۔۔۔ و کتاب و سنت را عمول داشتن بر معانی کہ جمہور علماء اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت آں معنی را از کتاب و سنت فہمیدہ اند نیز ضروری است و اگر بالفرض خلاف آں معانی مضمومہ بکشف و الہام امر کے ظاہر شود آئرا اعتبار نیاید کرد و ذال استعاذہ بایہ نمود۔۔۔۔۔ چہ معانی کہ خلاف معانی مضمومہ ایشان است از حیث اعتبار ساقط است ویر کہ ہر متبع وصال متقدات خود را از کتاب و سنت میدانند و یا ندانند انہام یکیکہ خود از آں معانی غیر مطابقہ فہمیدہ بعضی بہ کثیرا

خدا تم کو نیک ہدایت دے اور مرا مستقیم پر چلائے تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ ضروریات طریق میں سے ایک اعتقاد صحیح بھی ہے جس کو علماء اہل سنت نے کتاب و سنت اور آثار سلف سے سمجھا ہوا، نیز قرآن و حدیث کو ادنیٰ معانی پر عمول کرنا جو علماء اہل سنت نے سمجھے ہوں نیز ضروریات میں سے ہے اور اگر بالفرض کشف و الہام سے جمہور علماء کے خلاف کسی نص کے معنی معلوم ہوں تو انکا اعتبار نہیں بلکہ اس سے پناہ مانگنا چاہئے کیونکہ جمہور علماء کے آراء کے خلاف جو معانی سمجھے جائیں وہ مقام اعتبار سے قطعاً ساقط ہیں اس لئے کہ ہر متبع اور ہر گمراہ اپنے متقدات کو بزعم خود قرآن و حدیث ہی سے نکالتا ہے، قرآن کی توشان ہے۔ بعضی جہ کثیراً و بعضی جہ کثیراً اور یہ جو

دعویٰ بہ کثیر لہذا آن کہ گفتیم کہ معانی  
مقبولہ علماء اہل حق معتبر است و خلاف آن  
معتبر نیست بنا بر آن است کہ آن معانی را  
از فہم آثار صحابہ و سلف صالحین و عنوان مہر  
فلاح علیہم اجمعین اخذ کردہ اند و از انوار  
نجوم ہدایت ایشان اقتباس فرمودہ اند لہذا  
نجات ابدی مخصوص با نشان گشت و فلاح  
سردی نصیب نشان آمد اولئک حزب  
اللہ الات حزب اللہ ہدای المفلحون ہ

ہیں نے دعویٰ کیا کہ علماء اہل حق ہی کے سمجھے  
ہوئے معانی معتبر ہیں اور ان کے خلاف کسی اور  
کے سمجھے ہوئے معتبر نہیں تو یہ اس واسطے کہ علماء  
اہل حق نے ان معانی کو صحابہ کرام اور سلف  
صالحین کے چشمہ نبوض سے حاصل کیا ہے اور  
انہی کے انوار سے اقتباس فرمایا ہے لہذا  
نجات ابدی اور فلاح سردی انہی سے وابستہ  
ہے وہی خدائی گرد ہے اور خدائی گرد ہ ہی  
فلاح پائے والا ہے۔

(مکتوب نمبر ۲۸۶ و نذر اول ص ۴۳)

جیسا کہ عرض کیا جا چکا، فائز مکتوبات میں اس موضوع پر بہت سے محل اور منحل  
مکاتیب موجود ہیں جن میں گمراہی کے اس چشمہ پر بند لگانے کی کوشش کی گئی ہے۔  
ذرا غور و فکر سے کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آج بھی بونٹی نئی خطرناک گمراہیاں است میں  
پیدا ہو رہی ہیں ان کی اصل و بنیاد یہی ہے کہ مہر "بوالہوس" اپنے کو "ابو حنیفہ کوفی" اور "سیدنا  
نوری" ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی، ابن تیمیہ حرانی اور امام غزالی کے ہمسر سمجھتا  
ہے اور بلا ادنیٰ تاہل و تردد کے کتاب و سنت ہی کا نام لیکر نئے نئے فتنے برپا کرتا ہے  
۔ پنچریت، مرزائیت، چکر الوہیت اور مشرقت کیا یہ سب اسی گمراہی (تقلید سلف سے آزادی)  
کے کرشمے نہیں؟

”بدعت حسنہ کا نظریہ بھی جس کے پردہ میں اس عہد کے علماء سونے اپنی خواہشات  
نفس کو جزو دین بنا دکھاتے، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی نظر میں سخت خطرناک تھا اس لئے

آپ نے اس نظریے ہی کے خلاف جنگ کی اور بلا خوف و ہراس باطل مجدداً انداز میں  
کسی بدعت کے حنہ ہونے ہی سے انکار فرمایا،  
خواجہ مفتی عبدالرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:-

اذ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بہ تضرع و زاری  
ملت سے نہایت کہ ہرچہ و دین محدث شدہ  
است و مبتدع گشتہ کہ در زمان خیر البشر و  
خلفاء راشدین و نبوہ علیہ و علیہم الصلوٰۃ  
والتسلیمات اگرچہ آن چیز در روشنی مثل  
فلق صبح بود این ضعیف و الباطل جمع کہ با دستند  
گرفتار آن عمل محدث نہ گرداناد... گفتہ اند  
کہ بدعت بر دو نوع است حنہ و سیئہ...  
ابن قیم رحمہ اللہ بتبع بدعت ادا میں بدعتا حسن و  
نورانیست مشاہدہ نے کنہ و جز ظلمت و کدورت  
احساس نمی نماید... مبدع البشری فرامید  
علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات من  
احدث فی امرنا هذا اما لیس منه نعوذ  
چیز کے مردود باشد حسن از کجا پیدا کنند قال  
علیہ الصلوٰۃ و السلام... "ایاکم و محدثات  
الامور فان کل محدثۃ بدعت و کل  
بدعت ضلالہ" ہر گاہ ہر محدث بدعت  
باشد و ہر بدعت ضلالت پس معنی حسن در

یہ فقیر حق سبحانہ و تعالیٰ سے نہایت عاجزی اور  
زاری کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو  
نئی باتیں پیدا کی گئی ہیں اور جو بدعتیں ایجاد  
کی گئی ہیں جو آنحضرت اور آپ کے خلفاء کے  
زمانے میں موجود نہ تھیں اگرچہ وہ روشنی میں  
سفیدی صبح کی طرح ہوں پھر بھی اس  
ناواقف کو ان سے محفوظ رکھے اور ان میں مبتلا  
نہ کرے... کہتے ہیں کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں  
حسنہ و سیئہ... یہ فقیر ان بدعات میں سے  
کسی بدعت میں بھی حسن و زانیت نہیں دیکھتا  
اور بجز ظلمت و کدورت کے ان میں کچھ نہیں  
سمجھتا کرتا... سرکار نبی آدم صلی اللہ علیہ  
و سلم نے فرمایا ہے جو ہمارے دین میں ایسی بات  
ایجاد کرے جو اس میں نہیں ہے تو وہ چیز مردود  
ہے پس جو شے مردود ہو گئی اس میں حسن کیسا  
نیز آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام کا ارشاد ہے "تم  
جو نوا ایجاد باتوں سے کیونکہ ہر نوا ایجاد بدعت  
ہے اور ہر بدعت گمراہی پس جب ہر نوا ایجاد بدعت

بدعت چہ بود؟ الخ  
ہوئی اور ہر بدعت گمراہی بھر بدعت میں جس  
دکھوت نمبر ۱۸۹ (دفتر اول) کے کیا معنی۔

ایک اور دکھوت میں ارقام فرماتے ہیں :-

نور سنت منیرہ راعلیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام  
والنقیۃ ظلمات بدعتہا مستورہ ساختہ اندر وقت  
ملت مصطفویہ لا علیٰ محمد یا الصلوٰۃ والسلام  
والنقیۃ کہ وراثت اور محدثہ ضائع کر دانیہ  
عجب تر آنکھ جمعے آن محدثات را اور مستحرمہ  
میدانند و آن بدعتہا را حسانت ہے، بکار آمد  
و تکمیل دین و تعظیم امت ازاں حسانت سے  
جو بندہ درویشان آں امور تر غریب سے نمائند  
ہر ہم اشہ سبحانہ سوار الصراط، مگر نے داند  
کہ دین پیش ازین محدثات کامل شدہ بود  
و نعمت تمام گشتہ و رضا حضرت حق سبحانہ  
و تعالیٰ بمصوب پرستہ کما قال اللہ تعالیٰ  
”الایوم اکملت لکم دینکم و انعمت  
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام  
حینا۔ پس کمال دین ازین محدثات حبتن  
فی تحقیق، بکار نمودن است بمقتضائے این  
کرمیہ۔ (دکھوت نمبر ۱۸۹ دفتر اول ص ۳۰)

ایک اور موقع پر ارقام فرماتے ہیں :-

بول اللہ علیٰ اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے ذر کو  
بدعت کی اندھیر پورے چھپا دیا ہے اور ملت  
مصطفوی کی بدعت کو ان نو ایجاد باقوں کی کہ درو  
نے برباد کر دیا ہے کتنے قیاس کی بات ہے کہ  
ایک جماعت ان بدعت کو دشمن جانتی ہے اور  
ان کو نیکیاں سمجھتی ہے اور ان کے ذریعہ سے  
دین و ملت کی تکمیل کرنا چاہتی ہے اللہ تعالیٰ  
ان لوگوں کو سید سے راستے کی ہدایت دے  
یہ لوگ نہیں جانتے کہ دین ان بدعت سے  
پہلے کامل و مکمل ہو چکا ہے؛ جیسا کہ حق تعالیٰ  
کا ارشاد ہے کہ  
”آج ہم نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور نعم پر  
اپنی یہ نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے  
دین اسلام پسند کیا۔“  
پس دین کا کمال ان بدعت میں سمجھنا در حقیقت  
اس آیت کریمہ کے مضمون سے انکار کرنا ہے۔

بہ وقت خصوصاً دریں اوان صحت اسلام  
 اقامت مراسم اسلام منوط بہ ترویج سنت  
 است و تخریب بدعت گدازندگان در بدعت  
 مسمیہ ویدہ باشند کہ بعض افراد آزار مستحسن  
 داشتہ اند اما این فقیر دریں مسئلہ بایشان  
 موافقت ندارد و نتیجہ فرد بدعت . احسنہ  
 نمیداند و عظمت و کدورت درں احساس  
 نمی نماید قال علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام  
 لا کل بدعة ضلالة لا وے یا بد کہ دریں  
 غربت و ضعف اسلام سلامتی منوط باتیان  
 سنت است و خسرابی مربوط بہ تکمیل بدعت  
 ہر بدعت کہ باشد بدعت را در انگ کلذمید  
 کہ ہم بنیاد اسلام مے نماید و سنت را  
 در رنگ کوکب درخشاں مے نماید کہ در شب  
 وہ کو ضلالت ہدایت میفرماید علما و وقت را  
 حق بہمانہ و تعالیٰ توفیق دہد کہ بحسن و بیج  
 بدعت لب کشا یندہ باتیان بیج بدعت  
 فتویٰ نہ ہند اگرچہ آن بدعت و نظر  
 شان در رنگ فلق صبح روشن در آید چہ  
 تسو یات شیطان را در ما و درائے سنت  
 سلطان عظیم است ..... و دریں وقت

ہر زمانے میں علماء اور غربت اسلام کے اس دور میں  
 خصوصاً دین کا بقا و قیام سنتوں کی ترویج اور  
 بدعتوں کی تخریب سے وابستہ ہے بعض انگلوں نے  
 بدعت میں کوئی حسن دیکھا ہوگا کہ اس کے بعض افراد  
 کو انہوں نے تحسن قرار دیا ، اس فقیر کو ان سے  
 اس مسئلے میں اتفاق نہیں . میں کسی فرد بدعت  
 کو حسنہ نہیں سمجھتا اور میرے ظلمت و کدورت  
 کے مجھے ان میں کچھ نہیں محسوس ہوتا حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کل بدعة ضلالة دہر  
 بدعت مگر اسی ہے (فقیر کے نزدیک اسلام کی  
 اسی غربت کے زمانے میں سلامتی سنت سے  
 اور خرابی و بربادی بدعت سے وابستہ ہے  
 خواہ کوئی بدعت ہو، بدعت اس فقیر کو گدال  
 کی صورت میں نظر آتی ہے کہ جو اسلام کی بنیاد  
 کو ٹوٹا رہی ہے اور سنت ایک درخشاں ستارے  
 کے رنگ میں دکھائی دیتی ہے جو مگر اسی کی شب  
 تاریک میں رہنمائی کرتا ہے۔ حق بہمانہ و تعالیٰ  
 علما و وقت کو توفیق دے کہ کسی بدعت کے حسنہ  
 ہونے کے متعلق زبان نہ کھولیں اور کسی بدعت کے  
 کڑیا فتویٰ نہ دیں ، اگرچہ وہ بدعت ان کی نظر میں  
 "فلق صبح" کی طرح روشن ہو کیونکہ شیطانی فکر کو

عالم بواسطہ کثرت ظہور جمعیت در رنگ  
دریائے ظلمات بہ نظر عے آید و نور سنت  
با غرمت و ندرت دریاں دریائے ظلماتی در  
زنگ کر کہائے شب افز و عسوس میگرد  
و عمل بدعت از دیاد آن ظلمت سے نماید و  
تفلیل نورست ہی ساز و عمل سنت باعث  
تقبل آن ظلمت است و مکرثر آن نور قمع  
شاء فلیکثر ظلمۃ الید عہ من شاء فلیکثر  
نور السنۃ من شاء فلیکثر حزب  
الشیطان من شاء فلیکثر حزب اللہ  
الا ان حزب الشیطان هم الخاسرون  
والان حزب اللہ هم المفلحون  
(مکتوب ۳۳ ص ۳۹ دفتر دوم)

ما دے سنت میں بڑا شگاہ ہے  
سارا عالم کثرت جماعت کی وجہ سے نادیکوں کے  
ایک سمندر کی طرح نظر آتا ہے اور نور سنت اپنی  
غریت اور قوت کے باوجود اس دریائے ظلمت  
میں دات میں چکنے والے جگنو کی طرح عسوس ہوتا  
ہی پھر بدعت کی عمل کی وجہ سے اس اندھیری میں اضافہ اور  
دشمنی میں کمی ہوتی ہے اور اسکے برعکس سنتوں کی اعلیٰ قوت میں کمی اور  
نوریت میں اضافہ ہوتا ہے اب جس کا جی چاہے وہ بدعت  
کی نادیکوں کو بڑھائے اور جس کی سمجھ میں آئے وہ  
ازاد سنت میں اضافہ کرے، جس کا جی چاہے شیطان  
کے لشکر کو بڑھائے اور جو چاہے خدا کی فوج کو ترقی  
دے مگر معلوم ہونا چاہئے کہ شیطانی لشکر دے ٹوٹے  
میں ہیں اور خدائی جماعت ہی کامیاب ہوئی والی ہے۔

اس موضوع پر بھی ذخائر مکتوبات میں جیسوں بلکہ بیجا سوں مکاتیب ہیں یہاں صرف  
نہیں ہی مکتوبوں کے ان اقتباسات پر اکتفا کیا جاتا ہے اس کو تو درباب نظر ہی کچھ سمجھ سکتے  
ہیں کہ حضرت مجدد الف ثانیؑ نے "بدعت حسدہ" کا انکار کر کے کتنی گمراہیوں کا دروازہ بند  
کر دیا جزاء اللہ تعالیٰ عن الاسلام وعن المسلمین جزاءً حسناً

دینی دشمنوں اور مذہبی فتنوں کا تیسرا سرچشمہ "باطل صوفیوں" کا گروہ تھا اس نے  
اسلام کو جس قدر سبوتا کیا تھا اس کا اندازہ کچھ وہی حضرات کر سکتے ہیں، جن کے سامنے اس  
"نیز اسلامی تصوف" کی پوری تاریخ ہو۔ اس طبقہ کی گمراہیوں کی اصلاح کے لئے حضرت

بعد علیہ الرحمہ نے جو کچھ علی لسانی اور قلمی کوششیں فرمائیں اگر ان سب کو کھا جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں ہم اس باب کی بھی صرف چند ہی جزئیات پیش کر سکتے ہیں۔

ان لوگوں کی سب سے بڑی گمراہی "اتحاد و حلول" کا وہ عقیدہ تھا جس کی بنیاد "وحدۃ الوجود" کے نظریہ پر رکھی گئی تھی۔ اصل واقعہ یہ تھا کہ بعض متقدمین کا طریق سے غلبہ حال اور شکر کی حالت میں کچھ ایسے کلمات سرزد ہوئے جن میں "وحدت" کی جھلک پائی جاتی ہے۔

بعض حضرات (شیخ اکبر ابن عربی وغیرہ) نے اس نظریہ (وحدت) کو طبعی رنگ میں بھی لکھا، ان حضرات کی جو مراد تھی اس کو تو قاصرین کیا سمجھتے، بس ہر "مدعی" نے "حلول و اتحاد" کا دعویٰ شروع کر دیا، اور پھر اس ایک اصل سے نہ معلوم گمراہیوں کی کتنی شاخیں نکلیں بہت سے مدعیان تجربے کہا، عالم میں جو کچھ ہے بس خدا ہی ہے، زمین بھی خدا ہے، آسمان بھی خدا ہے، تجر و جبر نباتات و جمادات عناصر بسیطہ اور ان کے مرکبات عرض سب خدا ہی خدا ہیں (معاذ اللہ) وکاحول وکافوتہ (الابالہ)۔

ما حشرنا! کس قدر داناک ہے یہ منظر کہ خدا کے سامنے پیغمبر بھی بتلانے آئے کہ عالم میں جو کچھ ہے وہ غیر اللہ ہے اور ماشران سب سے دریا و دریا ہے جو وحدۃ لا شریک ہے، لیکن شیطان نے ادنیٰ کے اقبول نہیں نہیں بلکہ ارشاد و ہدایت اور تکمیل نفوس میں انکی نیابت و جانشینی کے دعووں سے کہلایا کہ "عالم میں جو کچھ ہے سب خدا ہی ہے"۔

حضرت بعد علیہ الرحمہ نے اس گمراہی کے خلاف بھی سخت جنگ کی اور بلا خوف و ہلاطم اس کو اتحاد اور وحدت قرار دیا۔ و فرودم کے پہلے کتب میں فرماتے ہیں۔

ممكن راعين واجب گفتن تعالیٰ شانہ و ممکن کو عین واجب کہنا اور اس کے افعال و صفات صفات و افعال اور عین صفات و افعال کو بعینہ حق قائلانے کے افعال و صفات قرار دینا



اور قلمی اساطعت سر، ادب است و الحاد سخت ہے ادبی بلکہ اشعر و جل کے اسرار  
است و اسرار و صفات اور قلمی " صفات میں الحاد ہے،

پھر اصل مسئلہ (وحدت الوجود) کی تفتیح اور اس میں شیخ اکبر وغیرہ کے اور اپنے  
نظریہ کے اختلافات کی توضیح فرمانے کے بعد مکتوب گرامی کو ان الفاظ پر ختم فرماتے ہیں:-

ہیں با عالم اور ماہیت وجہ مناسبت نہ باشد جس حق قلمی کو اس دنیا سے کوئی مناسبت نہیں  
ہاں اللہ لغنی عن العالمین اور سبحانہ (چہ جائیکہ اتحاد و یقینیت) اللہ پاک تو تمام عالم سے  
با عالم عین و متحد ساختن بلکہ نسبت و دادن بے نیاز اور روار اورا ہے اس کو عالم کے عین اور  
بریں فقیر بسیار گراں است رع متحد کنا بلکہ کوئی نسبت بھی اس سے دنیا اس فقیر  
آن ایشانند و من چنینم یارب پر سخت گراں ہے مگر کیا کیا جائے؟ خدا ادعا!  
سیمان رہش دلب لعزۃ عما یصفون ۵ وہ اسی خیال کے ہیں اور میں اس نقطہ پر ہوں "۔

"بشک اللہ و باحرث پاک اور بری ہے اس کے  
جو وہ لگاتے ہیں۔"

ایک اور موقع پر ارقام فرمانے ہیں:-

ذہاب قبریات صوفیہ مفتون نگردی و غیر ذہاب و ہرگز دھو نیوں کی اللہ بیودہ باتوں  
من راجل سلطانہ حق ندانی۔

(مکتوب نمبر ۲، صفحہ ۲۱)

ایک طرف تو حضرت نے اس گرامی کی قباحتوں کو ظاہر فرمایا اور اس کو اتحاد و زندہ  
قرار دیا اور دوسری طرف ان اکابر کی مراد ظاہر کی جو حدۃ الوجود اور "ہمہ دوست" کے  
قائل ہوئے ہیں اور بتلایا کہ ان کا مقصد اس قسم کے کلمات سے یہ ہے کہ عالم میں جو کچھ ہے  
سب اس کی قدرت کا ظہور ہے، یا یوں کہے کہ بس اس کا وجود حقیقی اور اصلی ہے اور باقی تمام  
موجودات کا وجود محض ظنی ہے جو قابل اعتبار و لائق شمار نہیں، چنانچہ ایک مکتوب میں

فرماتے ہیں:-

محرم صوفیائے کرام میں سے جو لوگ وحدۃ الوجود کے قائل ہیں اور ہمہ دوست کہنے والے ہیں اس سے ان کی مراد ہرگز یہ نہیں ہے کہ ہشیاء حق قائلے جل و علا کے ساتھ بالکل متحد ہیں اور معاذ اللہ وہ مرتبہ تزیید سے اکثر کارائشہ میں آگیا ہے اور جو واجب تھا وہ ممکن بن گیا ہے کہ یہ سب کچھ کفر و الحاد ہے مگر اگر ہی و زندہ ہے بلکہ ہمہ دوست کے معنی یہ ہیں کہ اور سب نیست ہیں اور مرث وہی موجود ہے۔ (تعالیٰ و تقدس)

ز صوفیہ علیہ ہر کہ بوحادث و جوہ قائل بہت و اشیاء را عین حق بے جنید تعالیٰ و حکم ہمہ دوست یکند مرادش این نیست کہ اشیاء حق جل و علا متحدہ اند و تنزیہ تنزل نمودہ و تشبیہ گشتہ است و واجب ممکن شدہ بچوں بچوں آمدہ کہ این ہمہ کفر و الحاد است و ضلالت و زندہ .... بلکہ حسنی ہمہ دوست آنست کہ ایشان نیستند و موجود دوست تعالیٰ تقدس

(مکتوب ص ۸۷ و فردوس ص ۸۷)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:-

جو صوفیاء کرام ہمہ دوست کے قائل ہیں وہ عالم کو حق قائلے کے ساتھ متحد نہیں جانتے اور حلول و سرایان ثابت نہیں کرتے ہیں، وہ جو کچھ کہتے ہیں ظہیر کے اعتبار سے کہتے ہیں مذکورہ تحقیق کے لحاظ سے گویا ان کی عبارات کے ظاہر سے الحاد و جوی کا شبہ ہوتا ہے مگر حاشا کہ ان کی وہ مراد ہو کہ وہ کفر و الحاد ہے اور چونکہ ان کا یہ کنا ظہر کے لحاظ سے تھا، مذکورہ نفس وجود کے عاقل سے اس لئے ہمہ دوست کے معنی ہمہ از دوست ہی میں اگرچہ غلبہ حال میں وہ ہمہ دوست کہہ جاتے ہیں لیکن ان کلمات سے ان کی

صوفیہ کہ قائل اند بکلام ہمہ دوست عالم را با حق جل و علا متحد نہ اند و حلول و سرایان اثبات نمیکند و حملے کے نمایند باعتبار ظہر ظہیر است نہ باعتبار وجود و تحقیق و ہر چند از ظاہر عبارات شان اتحاد و جوی توہم شود اما حاشا کہ مراد شان آں بود کہ کفر و الحاد است و چون حمل کے بر دیگر اعتبار ظہر گشت نہ باعتبار وجود حسنی ہمہ دوست ہمہ از دوست و ہر چند و غلبہ حال ہمہ دوست گویا تانی الحقیقت مراد شان از ان عبارات

ہم از دست باشند مراد غالباً ہمہ از دست ہوتا۔

مکتوب ۸۹ دفتر سوم (۱۵۸)

ادب ابجد الوجود کے اس قسم کے کلمات کی آپ نے اور بھی لطیف توجیہات کی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ

بعض دوسروں سے یہ باتیں غلبہ محبت کی وجہ سے سرزد ہوئی ہیں کیونکہ محبت کا استیلاء عیب کی محبوب از نظر محب پیچیدہ و جز محبوب ہیچ نے بینہ آنکہ در نفس الامر غیر محبوب ہیچ نیست کہ اس مخالف حسن عقل و شرع است  
مکتوب ۸۹ دفتر اول (۱۵۸)

الغرض ایک طرف تو آپ نے ان اکابر کے کلمات کا مقصد اور نشا بیان کیا جو "حدۃ الوجود" اور "ہما دست" کے قائل ہوئے ہیں اور دوسری طرف "حدۃ الوجود" کے اس گمراہانہ بلکہ ذندقانہ نظریہ کو صریح الفاظ میں اٹھا دیا اور کفر بتلا یا جس کو دامن ابجد کے "دعیان" پیچیدہ حضرات اکابر کے کلمات سے سند پکڑ کر عوام تک میں پھیلا رہے تھے اور کائنات کی ہر چیز کو بے دھرمک خدا بنا رہے تھے۔

اسی نائب کے بعض سو فی ہر چیز کو تو خدا نہیں کہتے تھے لیکن ان کا خیال تھا کہ "غیر" جب کامل ہو جاتا ہے تو بس وہ خدا سے متحد ہو جاتا ہے اور اس کی سعی گو یا خدا کی ہستی میں تحلیل ہو جاتی ہے، اور اس کی سند بھی بعض عرفاء کے کلمات سے پکڑی جاتی تھی، حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس کا بھی مد فرمایا اور اس کو بھی کفر و ندقہ قرار دیا، اور خدا فرماتے ہیں۔

او تعالیٰ بھیج چیز متحد نشو و نہی نہیں بھیج چیز حق خالص کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا نہ باوجود متحد بنے مگر دوا پنہ از بعض عبارات کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہے اور بعض صورت کی

صوفیہ اتحاد مفہوم میشود خلافت مراد ایشان  
 است زیرا کہ مراد ایشان از این کلام کہ ہوم  
 اتحاد است (اذا تم الفقر فواللہ ان است  
 کہ چون فقر تمام شود و نیستی بعض حاصل آید  
 باقی نے ماند مگر اللہ تعالیٰ نہ کہ آن فقیر  
 بخدا متحد شود کہ آن کفر و زندقہ است تعالیٰ  
 سبحانہ علایتوہم انظالمون علوا کبیراً  
 (کتوب ص ۲۶۶ و فتراول ص ۳۱۴)

بعض عبارات سے بظاہر جو اتحاد مفہوم ہوتا  
 ہے وہ انکی مراد اور فشا کے خلافت ہے اذ کا مطلب  
 اس کلام (اذا تم الفقر فواللہ) سے یہ ہے  
 کہ جب فقر کامل ہو جاتا ہے اور نہ کسی بعض حاصل  
 ہو جاتا ہے تو بس اللہ ہی اللہ رہ جاتا ہے اور  
 اس کے سوا جو کچھ ہے وہ سالک کی نظروں سے ہوجاتا  
 ہے، ان حضرات کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ پھر  
 وہ فقیر خدا سے متحد ہو جاتا ہے کہ وہ تو خاص کفر اور  
 کھلی زندقیت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک  
 اس سے بہت بالا اور برتر ہے جو یہ ظالم گناہ کو کرتا  
 بعض عرفاء کے کلام میں "محو" و "ضمحال" کے الفاظ آئے ہیں، ان گرامیوں نے  
 اس کو بھی اپنی مسند بنایا اور سمجھے کہ اس سے "محو و ضمحال" یعنی مراد ہے معنی عارت کا خدا  
 کی مستی میں تحلیل ہو کر من تو خدم تو من خدی کا مصداق ہو جانا۔ اس کے مطلق حضرت  
 مجدد قدس سرہ ارقام فرماتے ہیں:-

در عبارت بعضی از مشائخ قدس باشد از وجہ  
 کہ لفظ محو و ضمحال واقع میشود مراد از ان  
 محو نظری است نہ محو عینی یعنی تعین سالک  
 از نظر او مرتفع میگردد نہ آنکہ نفس الامری  
 میشود کہ اتحاد و زندقہ است جمع  
 از ناقصان این راہ ازین الفاظ موہم  
 محو و ضمحال عینی دانستہ اند و بہ زندقہ  
 بعض مشائخ کرام کی عبارات میں جو "محو و ضمحال" کے  
 الفاظ آئے ہیں تو اس سے ان کی مراد صرف محو نظری  
 ہے نہ کہ محو عینی اور ذاتی، اور اس سے ان کا مطلب  
 یہ ہے کہ سالک کی نظر سے اپنا وجود شخصی او جہل ہو جاتا  
 ہے نہ یہ کہ فی الواقع وہ باقی نہیں رہتا کہ ایسا خیال  
 کرنا تو کلاہ و زندقہ ہے، اس راہ کے بعض ناانصین  
 اس قسم کے شبہ میں ڈالنے والے کلمات سے خود

وسیدہ اند کہ از عذاب و ثواب اخروی  
انکار نموده اند و خیال کرده اند کہ بچنان  
کہ از وحدت بکثرت آمدہ اند مرتبہ دیگر  
ہیں طور از کثرت بوحدت نوہند رفت،  
و ابس کثرت در اں وحدت منحل خواہد  
شد، و جسے از میں زنا و قد آن عو شدن را  
قیامت کبریٰ خیال کردہ اند و از حشر و نشر  
و حساب و صراط و میزان انکار نموده،  
ضلّو و فاضلو اکثر من الناس  
گر کہ خدا نے بینند کہ از ایچ کا طے عجز و  
نقص و احتیاج زائل شدہ است پس  
رجوع و جودی بوحدت چہ باشد، و اگر  
رجوع بوحدت بعد از موت خیال کردہ  
اند کافر ز ندین اند کہ از عذاب اخروی  
انکار دارند و ابطال دعوت انبیاء  
نے نمایند علیہم الصلوٰۃ والسلام  
اتھا و اکملھا۔

(مکتوب ۱۹۲، دفتر اول ص ۱۲۷)

ان محال ذاتی سمجھتے ہیں اور اس کی بنا پر عذاب  
و ثواب اخروی سے منکر ہو گئے ہیں، ان کا خیال  
ہو گیا ہے کہ جس طرح آغاز میں وحدت سے  
کثرت میں آئے ہیں اسی طرح انجام کار کثرت  
سے وحدت میں چلے جائیں گے اور پھر یہ کثرت  
اس وحدت میں گم ہو جائے گی۔ — دوران زندیقوں  
میں سے ایک جماعت اس گم ہو جانے ہی کو قیامت  
کبریٰ خیال کر رہی ہے اور اس طرح حشر و نشر،  
حساب کتاب، پل صراط اور میزان، اعمال وغیرہ سے  
منکر ہو گئی ہے۔ یہ کہ یہ خود بھی گمراہ ہو گئے، در بہت  
سوں کو گمراہ کر دیا۔۔۔ کیسے اندھے ہیں، نہیں دیکھتے  
کہ کسی "کامل" سے عاجزی و بچاؤ کی نفس و جان بندھا  
کبھی زائل نہیں ہوتی، پھر خدا کی ہستی میں گھل لپھانے  
اور اس کے ساتھ متحد ہو جانے کے کیا سنی؟ —  
اور اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اس دنیا میں نہیں بلکہ مرنے  
کے بعد وہ خدا سے متحد ہو جاتے ہیں تو پھر لاریب  
وہ کافر ز ندین ہیں کہ عذاب اخروی سے منکر ہیں  
اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے جو تعلیم دی  
اس کو غلط سمجھتے، دوران کی دعوت کو باطل جانے میں  
یہ تو ان زندیقوں کا رد ہوا جو ساری کائنات یا کم از کم عرفائے کاطین کے خدا یا  
خدا سے متحد ہونے کے قائل ہیں۔ لیکن اسی قبیل کی ایک گمراہی یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام

یا خاصکر حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ متحد سمجھا جائے  
جیسا کہ آج بھی ہمارے کان کبھی کبھی اس قسم کی صدا میں سن لیتے ہیں۔  
وہی جو ستویں عرش تھا خدا ہو کر اتر پڑا ہے مدینہ میں مصطفیٰ ہو کر  
ایک اور صاحب فرماتے ہیں:-

شریعت کا ڈر ہے نہیں صاف کھڑا خدا خود رسول خدا بن کے آیا  
حضرت محمد علیہ الرحمہ نے اس گرا اپنے اور مشرکانہ عقیدہ کو بھی بیخ و بن سے  
اکھڑ کر پھینک دیا۔ ایک مقام پر فرماتے ہیں:-

مگر بندہ ایسا محدود و قنای ہی و اول تعالیٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بندہ ہیں محدود  
و تقدس غیر محدود است و ناقنای ہی۔ تمنا ہی اور حق تعالیٰ و تقدس لا محدود ہے صاف ناقنای  
(مکتوب ۷۵ و فتراول ص ۱۷۱) (بھڑان میں کیسی عظمت اور کیا نسبت؟)

ایک اور موقع پر اذقام فرماتے ہیں:-

اے برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم  
آلہ و علم باں علوشاں بشر بود و بدایغ حدوث اس قدر بندگی مرتبہ کے بشر نئے اور حدوث  
و امکان متسم مکتوب ۷۷ و فتراول ص ۱۷۱) و امکان کے داغ سے و افکار۔

ان گمراہ تصوفین کا ایک باطل عقیدہ یہ بھی تھا کہ خدا کی عبادت میں اس وقت تک  
ضروری ہے، جب تک کہ معرفت حاصل نہ ہو حصول معرفت کے بعد عبادت کی حاجت نہیں، اس کے  
مخلق حضرت محمد علیہ الرحمہ بڑے غضبناک ہو کر لکھتے ہیں:-

تصوفان خام و فہدان بے سرانجام بہت سے کچے تصوف ذالہب سرور اماں لہو دل کا خیال  
..... خیال نے کہنے کہ خواص تکلف بمعرفت ہے کہ خواص معرفت معرفت الہی کے تکلف ہیں۔  
اندوہیں .... دیگو نیکہ مقصود اذایاں و اور کہتے ہیں کہ شریعت پر عمل کرنے سے مقصود تو



دعا درست، دعوائے سلامت طلب ہے  
 اتیان اعمال صالحہ بدینہ باطل است بچکان  
 کہ روح و دین نشاء بے بدن غیر متصور است  
 بسیارے از مہدان این وقت این قسم  
 دعوائے می نمایند بخانا اللہ سبحانہ  
 عن مقصد اتھما السؤ بصدقہ جیبہ  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام

(مکتوب ۲۹ دفتر اول ص ۵۳)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:-

ہر کہ بہ باطن پروا دہد و اظہار دہد باندہ محمد است  
 و احوال باطن است و طراح او بند علامت  
 صحت حال باطن اہتمام تکل ظاہر است  
 با حکام شریعہ

(مکتوب ۳۰ دفتر دوم ص ۱۵۱)

جو شخص صرف باطن کو درست کرنا چاہتا ہے اور  
 ظاہر کو پروا نہی چھوڑے چھوڑے ہو وہ محمد پر اور اگر اس کو  
 کچھ باطنی احوال حال پہل تو وہ اس کے حق میں  
 اندراج دہرانی ناقص ہے احوال باطنی کی صحت  
 و قبولیت کی علامت ظاہر کا احکام شریعہ کو آراستہ  
 ہونا ہے۔

ارباب تصوف کی ایک عام غلط فہمی یہ بھی تھی کہ وہ اپنے مشائخ طریقی کے کاشفان  
 اور معارف کو اصل سمجھتے تھے، اور اپنے اعمال کی بنیاد انہی پر رکھتے تھے خواہ وہ ظاہر شریعت  
 سے متصادم ہی کیوں نہ ہوں، حضرت مجدد قدس سرہ نے اس کے خلاف بھی مجددیہ جہاد  
 و عزیمت سے لکھا۔

معتبر اثبات احکام شریعہ کتاب و سنت است احکام شریعہ کے اثبات میں بس کتاب و سنت کا اعتبار ہے



قیاس و اجماع امت نیز بحقیقت ثابت  
 احکام امت جدا زیں چار اولہ شرعیہ، بیچ  
 دلیلے ثابت احکام شرعیہ نے تو اند شد المام  
 ثبت حل و حرمت بنو دو کشف ارباب باطن  
 اثبات فرض و سنت نہ نمایند ارباب ولایت  
 خاصہ با عامہ مومنان در تقلید مجتہدان برابر اند  
 ..... و ذوالنون، بوسطامی و جنید و شبلی  
 بآزید و طبر و کبر و خالد کہ از عوام مومنان اند  
 در تقلید مجتہدان در احکام اجتہاد یہ مساوی اند  
 کہ عزیمت ایں بزرگواراں در امور دیگر  
 است۔ (کتوب ۳۵ دفتر دوم ص ۱۱)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:-

علامت ہستی علوم لدنیہ مطابقت است  
 با صریح علوم شرعیہ اگر سر مو تجاوز است از  
 سکر است اوائق و ماحققہ العلماء من  
 اهل السنة والجماعة و ماسوعی  
 ذالک اما ذندقۃ و الحاد و اما صکر وقت  
 و غلبۃ حالی (کتوب ۳۵ دفتر اول ص ۱۱)

بہت سے جاہل صوفی طریقہ سنت و شریعت سے شکر ریاضتیں امد بجا دے کرتے تھے  
 اور اسکو وصول الی اللہ کا ذریعہ سمجھتے تھے اور مانع بھی یہ ہوتا ہے، حضرت مجدد قدس سرہ  
 اس کے متعلق فرماتے ہیں۔

اور قیاس و اجماع امت بھی ثابت احکام ہیں۔ ان  
 چار اولہ شرعیہ کے بعد کوئی ایسی دلیل نہیں جس سے  
 احکام ثابت ہو سکیں، اور دلیلت کرام کے المام سے  
 کسی چیز کی حلت یا حرمت ثابت نہیں ہو سکتی اور  
 ارباب باطن کا کشف کسی چیز کو فرض یا سنت  
 ثابت نہیں کر سکتا، مجتہدین عظام کی تقلید کے  
 بابہ میں ارباب ولایت خاصہ عام مومنین کے  
 برابر ہیں اور ذوالنون مصری و بایزید بوسطامی  
 و جنید و شبلی اس باب میں عوام مومنین زید و عمرو و  
 بکر و خالد کے ہم مرتبہ ہیں۔ ہاں ان بزرگوں کو دوسری  
 حیثیت سے بڑی فضیلت حاصل ہے۔

علوم لدنیہ کی صحت و مقبولیت کی علامت، صریح  
 علوم شرعیہ کے ساتھ ان کی مطابقت ہے اگر دل  
 برابر بھی تجاوز ہو تو کچھ لوگ اس کا نشانہ کر رہے ہیں اور  
 حق وہی ہے جو علما اہل سنت و جماعت کی تکفیر  
 ہے اس کے خلاف جو کچھ ہے یا اکاد و بیدنی ہے  
 یا سکر اور قلبہاں نے ناشی ہے

ریاضات و مجاہدات کہ باورائے تقلید سنت  
 طریقہ سنت سے بہت کر جو ریاضتیں اور مجاہدے  
 اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گمراہ براہمہ ہندو  
 فاسق و فزاعیل و بدیہی امر شرک و ارنہ و آں  
 ریاضات و حق ایشان جز مضلالت کے افزاید  
 ریاضات و مجاہدات کہ باورائے تقلید سنت  
 طریقہ سنت سے بہت کر جو ریاضتیں اور مجاہدے  
 اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گمراہ براہمہ ہندو  
 فاسق و فزاعیل و بدیہی امر شرک و ارنہ و آں  
 ریاضات و حق ایشان جز مضلالت کے افزاید  
 ریاضات و مجاہدات کہ باورائے تقلید سنت  
 طریقہ سنت سے بہت کر جو ریاضتیں اور مجاہدے  
 اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گمراہ براہمہ ہندو  
 فاسق و فزاعیل و بدیہی امر شرک و ارنہ و آں  
 ریاضات و حق ایشان جز مضلالت کے افزاید

(مکتوب ۲۳۱ و فتاویٰ ۲۳۲) جوتا۔

نیز حضرت قدس سرہ نے متعدد مکاتیب میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ ان غیر  
 شرعی ریاضات و مجاہدات یا اسی قسم کے دوسرے اشروع و زیوروں سے جو مکاشفات و  
 تجلیات اور جو احوال و مواجید حاصل ہوں وہ خدا کا انجام نہیں ہیں بلکہ وہ استدراجات ہیں  
 اور خدا کے دشمنوں (جو گمراہ سادھوؤں وغیرہ) کو بھی حاصل ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ ایک  
 موقع پر فرماتے ہیں:-

احوال و مواجید کہ ہر باب نامشروع  
 مترتب شوند نزد فقیر از قبیل استدراجات  
 است چہ اہل استدراج، انیز احوال و  
 اذواق دست میدہند.... حکماء و فاضلین  
 و جو گمراہ براہمہ ہندو یہ معنی شریک اند  
 علامت صدق احوال موافقت معلوم  
 شریعہ است باجناب ازاد کتاب امور  
 محمد و شہیدہ۔  
 نامشروع طریقوں پر جو احوال و کیفیات مترتب  
 ہوں وہ فقیر کے نزدیک استدراج کے قبیلہ سے  
 ہیں کیونکہ اہل استدراج کو بھی احوال و کیفیات  
 ملتے آتے ہیں۔ حکماء و فاضلین اور ہندوستان  
 کے سادھو اور جوگی اس معاملہ میں شریک ہیں احوال  
 و کیفیات کی سچائی اور مقبولیت کی علامت معلوم اور  
 مشہور اور سے مکمل پرہیز کے ساتھ ساتھ معلوم شریعہ  
 سے ان احوال کی موافقت اور مطابقت ہے۔

پھر اسی سلسلہ میں سماع و قیص اور لفظ و سرود کے متعلق (جو اس طبقہ میں ہائے عام کی  
 حقیقت و کتابت) فرماتے ہیں:-

سماع و رقص فی الحقیقت داخل لہو و لعب است  
... آیات و احادیث و روایات فقہہ  
در حرمت غنایا راست مجھے کہ احصائے  
آن مقدر است..... نفیسے و بیچ وقتے و  
زمانے فتویٰ باباحت سرود نہ صادر است و  
رقص و باکو بی را بخور نہ داشتہ... و عمل صوفیہ  
در محل و حرمت سند نصبت میں پس بہت  
کہ ایشا زراعت و در ویریم و طاعت نکیم و ہر  
ایشاں را بحق سبحانہ و تعالیٰ منقون و ایریم  
ایجا قول امام ابی حنیفہ و امام ابی یوسف و  
امام محمد معتبر است نہ عمل ابو بکر شبلی و ابی  
حسن زہری، صوفیان خام این وقت غسل  
پیران خود را بہانہ ساختہ سرود و رقص ماوین  
و ملت خود گرفتہ اندہ طاعت و عبادت ساختہ  
ادلتہ الذین انخدوا دینہم لہما  
دلہما، اکتوب ۳۶ دفتر اول ۳۳۵

سماع و رقص فی الحقیقت لہو و لعب میں داخل ہے  
.... اور اس کی حرمت کے بارے میں آیتیں حدیثیں  
اور فقہی روایات اس کثرت سے ہیں کہ اس کا شمار  
بھی مشکل ہے۔ کسی زمانہ میں بھی کسی فقہ نے  
سرود و رقص کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا ہے۔  
اور صوفیوں کا عمل حلت و حرمت میں کوئی سند نہیں  
یہی بہت ہے کہ ہم ان کو معذور رکھیں اور طاعت  
نکریں اور ان کے ساتھ کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دیں  
۔۔۔ یہاں تو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام  
محمد رحمہ اللہ کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شبلی  
اور ابو حسن زہری کا عمل۔ اس زمانہ کے کچھ صوفی  
اپنے پیروں کے عمل کا بہانہ کر کے سرود و رقص کو  
اپنا دین و مذہب بنائے ہوئے ہیں اور اسکو  
طاعت و عبادت سمجھ رہے ہیں۔ آہ۔  
یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنا دین لہو و لعب  
بنالیا ہے۔

اسی صوفیان خام، پرستاران سرود و رقص کی کو تاہ نصیبی پر دوسری جگہ اس طرح نوہ  
فراٹے ہیں۔

جم غیر از میں طائفہ تشکین اضطراب خود  
را در پردہ اے نمرود جد تاجہ حبستند و  
مطلوب خود اور پردہ اے غمزدہ مطالعہ  
افسوس، اس طائفہ صوفیہ میں بہت سے ایسے ہیں  
جو اپنی بے چینی کا علاج سماع و نغمہ اور وجد و  
تاجہ پر دہنڈے کرتے ہیں اور اپنے محبوب کو

نمودند لاجرم قصہ وقاصی را بدین خود گرفتند  
 یا آنکه شنیده باشند ما جعل الله فی  
 الحرام شفاء... اگر شفاء از حقیقت  
 صلواتیہ برایشان منکشف شدے ہرگز دم نہ  
 سلع و نفعہ نزد من ہے... ع  
 چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند  
 اے بلور ہر قدم کہ فرق در میان نماز و نیت است  
 ہماں نہ در فرق در میان کمالات کہ متشائے  
 آن نماز است و کمالاتیکہ متشائے آن نفعہ  
 است ہماں العاقل کفیدہ الاشارہ  
 (مکتوب ۲۷۱ دفتر اول ص ۳۱۳) کافی ہے

و حاصل ان منصوصہ کی ان تمام غلط فہمیوں اور گمراہیوں کی اصل و اساس ایک ہی تھی  
 کہ یہ شریعت و طریقت کو لگ الگ سمجھتے تھے، اور ارباب معرفت و سالکین راہ طریقت  
 کے لئے ظاہر شریعت کا انباع ضروری نہیں جانتے تھے، اس لئے حضرت مجدد قدس سرہ  
 نے اس بنیادی گمراہی کے خلاف بہت زیادہ دور قلم صرف فرمایا، آپ کے مکتوبات کا اگر  
 تجزیہ کیا جائے تو جتنی بحث اس مسئلہ پر کی گئی غالباً اتنی کسی موضوع پر نہ ہوگی، یہاں صرف  
 بطور نمونہ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں،

وصول یا بن نعمت غلطی واجبہ استماع  
 سید اولین و آخرین است علیہ و علی آلہ  
 من الصلوات، انفسہا و من التقیات اکہما  
 تا تمام خود اور شریعت گم سازد و باعثال  
 اس نعمت غلطی کا حاصل ہونا سرور اولین و آخرین  
 خاتم نبیاء و مرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی  
 سے عائد ہے سالک جب تک کہ اپنے کو شریعت  
 میں بالکل گم نہ کرے اور اپنی زندگی کو بالکل شریعت

ادامرو انتہا از قوا ہی مطلق نگرود بوسے کے مطابق دہانے اس نعمت کی خوشبو بھی  
 ازین دولت بشام جاں اوز رسد نہیں سونگ سکتا۔  
 (مکتوب ۱۵۷ و نثر اول ص ۱۱۱)

ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں:-

اسے فرزند انچہ فردا بکار خود ہدآمد متابعت صاحب شریعت است علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اے فرزند جو چیز کل کام آنے والی ہے وہ صرف صاحب شریعت مکی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہے،  
 دالقیہ اول و مواعید و علوم و معارف و اشائے باقی احوال کی کیا حاجت ہو رسوم و عادات اور اخلاق  
 دیونہ اگر بآن متابعت صحیح شریعت نہاد نعمت اگر اس پیروی کے ساتھ ہوں تو خیر اور خوب،  
 والا جز خرابی و استدراج ایچ نیست ورنہ سوائے خرابی اور استدراج کے کچھ نہیں  
 (مکتوب ۱۵۸ و نثر اول ص ۱۱۱)

ایک مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں:-

تخصیص منوطا بتابعت سنت اوست و بغیریت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی  
 حرمت مربوط با بیان شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر کمال آپ کی شریعت کے اتباع سے وابستہ  
 والسلام مثلاً خوب نیم دہے کے کہ اور دے ہے شگانت جبری کے اتباع کے طور پر وہ پرکاسونا  
 اس متابعت واقع شود از کہ و کر و راحیا لیا لی کہ وہ دل دات جاگنے سے بہتر اور افضل ہے جسکی  
 کہ فیذا متابعت است عدوی و افضل است شب بیداری شریعت کی پیروی کے بغیر ہو۔  
 (مکتوب ۱۵۹ جلد اول ص ۱۱۲)

الغرض حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے تصوف کے متعلق یہ اعلان کے علاوہ اور

بہت سی اصلاحیں فرمائیں اور حق یہ ہے کہ سیکڑوں برس سے جو لائشیں اس میں باہر سے داخل  
 ہو گئی تھیں ان سب کو چھانٹ کر نہایت معانت اور بضرر اسلامی تصوف دنیا کے سامنے پیش کر دیا۔

# فتنہ ارض و فضیلت

کے خلاف

## حضرت مجدد الف ثانیؒ کا جہاد

اس سے پہلے بعض مضامین کے ضمن میں اولاً بہاب کی طرف اشارات گزر چکے ہیں جن کی وجہ سے مدبر اکبری میں شیعوں کو مغلیہ حکومت کے اندر عمل دخل کا موقع ملا، اور بعد جہانگیری میں "نور جہاں" کے طفیل حکومت کی باگ ہی شیعوں کے ہاتھ میں چلی گئی بلکہ صحیح یہ ہے کہ جہانگیر کے نام سے "نور جہاں" کا شعی گھرانہ ہی اس وقت ہندوستان پر حکومت کر رہا تھا، خود جہانگیر کا اعتراف ہے۔

دروہ دلت پادشاہی من حال اور دست یں اب میری ساری بادشاہی ہی سلسلہ (نور جہاں) اور  
سلسلہ است، پدر دیوان کل، پسر وکیل مطلق اس کے گھروالوں کے ہاتھ میں ہوا اس کا باپ دیوان  
دختر ہراز و صاحب، کل ہے، اور بیٹا نور جہاں کا بجائی آصف خاں) کہلی

(تذکرہ جہانگیری) مطلق ہوا مدیشی (خود نور جہاں) ہر لفظ ہم محبت

جبکہ تاج و تخت پر اس طرح شیعیت کا قبضہ تھا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ الناس علی  
دین مہدو کہہ کے فطری اور طبعی اصول پر حوام میں رخص کے جراثیم نہ پھیلتے، چنانچہ شعی خیالات  
عوام سینوں میں بھی سزیت کرنے لگے — حضرت علی مرتضیٰ کی انضیبتِ مطلقہ کا عقیدہ اور  
جن صحابہ کرم کے آپ سے اختلافات ہوئے ان کی طرف سے بغض و عداوت اور اس قسم کے  
شیعیت کے دوسرے باوی بھی دبائے عام کی طرح سینوں میں پھیلنے لگے،

حضرت مجددِ اعظم ثانی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ کھڑے ہی اس لئے گئے تھے کہ اس قسم کے تمام فتنوں اور ساری گمراہیوں کا قلع قمع کر کے دین کو پھر سے ترقی دلا دے اور ملت کو از سر نو زندہ کرے اس لئے اس فتنہ تشیع کے استیصال کی طرف بھی آپ نے خاص توجہ مبذول فرمائی اس سلسلہ میں آپ کی کوششیں نین طرح ظہور پذیر ہوئیں،

(۱) شیعی علماء سے آپ نے عامہ خاص مجلسوں میں بالمشافہہ مناظرے اور مجلس ختمے جن میں ان کو فاش نکلتیں دیں مآد حق یہ ہے کہ آپ کے اسی اقدام نے شیعت کی ترقی کو بڑی حد تک روک دیا اور اسی ایک ضرب نے اس کی کمر توڑ دی۔

(۲) شہد کے بعض شیعی علماء نے مآدراء النہر کے سنی علماء کے ایک رسالہ کے جواب میں ایک نہایت پُر فریب اور سراپا تر ویر رسالہ لکھا جس کا حاصل خود حضرت مجدد کے لفظوں میں "حضرات خلفائے ثلاثہ کی تکفیر اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کی مذمت و تشنیع تھی"۔۔۔ اس رسالہ کو ہندوستان کے شیعوں نے خوب پھیلایا اور خصوصاً امراء و حکام اور ارکان سلطنت کی مجالس میں اس کو خوب شہرت دی گئی یہاں تک کہ ہر طرف اور ہر جگہ اوسى کا جرجرا ہونے لگا۔۔۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے پہلے تو خاص مجلسوں اور عام مجلسوں میں اس کا رد بیان کرنا شروع کیا اور اس کی مخالفت آفرینیوں اور رابلہ فریبیوں کا پردہ خوب خوب چاک کیا۔ پھر اس کے بعد ایک مستقل رسالہ اس کے جواب میں لکھ کر شائع کیا۔ اس رسالہ کی اہمیت کا اندازہ اس اسی سے ہو سکتا ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ جیسے جلیل القدر امام نے اس کی شرح لکھی ہے۔

(۳) اپنے سینکڑوں مکاتیب میں حضرت مجددؒ نے شیعہ اصول و خیالات کی نہایت دلائل اور حقائق تردید کی اور شیعوں کے بے پناہ پردہ پگندے کی وجہ سے جو غلط خیالات خود بخود ان میں پیدا ہو رہے تھے نہایت حکمت کے ساتھ کتاب و سنت اور عقل و سیم کی روشنی میں ان کی اصلاح فرمائی۔

اور معلوم ہے کہ آپ کے مکاتیب اگرچہ کسی خاص ہی شخص کے نام لکھے جاتے تھے اور بظاہر

دن کی حیثیت نجی خطوط ہی کی ہوتی تھی لیکن ان کی اشاعت و تداول اور نقل و نقل کا ایسا اہتمام تھا کہ گویا اس "غیر اخباری" زمانہ میں آپ کے یہاں سے "جدد گزشت" نکلتا تھا آپ کے خلفاء تمام اطراف ملک میں بلکہ ہندوستان سے باہر اور الجزائر، عثمان، خراسان، توران اور طالقان وغیرہ وغیرہ میں بھی پہلے ہوئے تھے یا یوں کہئے کہ ایک خاص نظام اور نقشہ کے مطابق آپ نے ان کو مختلف مرکزدں میں بٹھایا تھا اور یہ سب ہی مختلف ذرائع سے کمزبات شریعت کی نقیص حاصل کرتے رہتے تھے، اس لئے آپ کے سلائیب کی حیثیت فی الحقیقت نجی نہ تھی بلکہ درحقیقت دو تبلیغ و اشاعت کا ایک نہایت منظم اور مؤثر سلسلہ تھا۔ — ہر کیف اس سلسلہ کے ذریعہ سے بھی آپ نے فتنہ رنض کی بڑی روک تھام کی، اور اس وقت کے حالات کو پیش نظر رکھ کر یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اگر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اس طرف متوجہ نہ ہوتے تو اکبری الحاکم سے جو مسلمان بچے تھے ان میں سے اکثر شیعیت کے جال میں پھنس چکے ہوتے۔

اس سلسلہ میں حضرت علیہ الرحمہ نے متفرق طور پر جو کچھ اقدام فرمایا ہے، اگر اس سب کو جمع کیا جائے، تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے، یہاں چند عنوانات کے تحت آپ کے کمزبات گرامی کے چند ہی مقبالات پیش کئے جاتے ہیں۔

فی زمانہ ان مجددی ارشادات کی اشاعت اس لئے بھی ضروری ہے کہ آج کل بعض تجارت پیشہ میان فقر و تصوت "اپنی تجارت کی گرم بازاری کے لئے، اور بعض بولڈی پیر" اپنی جہالت و بے خبری اور ہوائی پرستی کے باعث اور عا "سنت و حقیقت" کے ساتھ ساتھ ادنیٰ مفائد و خیالات کے حامل بلکہ مبلغ بنے ہوئے ہیں جو دور اکبری اور عصر جہانگیری میں بڑی چالاکی اور ہوشیاری سے شیعوں نے سنیوں میں پھیلائے تھے، بلکہ اب تو بدی بلند آہنگی کے ساتھ یہ دعوے بھی کئے جا رہے ہیں کہ ہمیشہ سے ادیان کرام اور موفیان عظام کا یہی مشرب رہا ہے، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے ان ارشادات کے مطالعہ سے ناظرین



کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ اہل اند اور عرفاء امت کے نزدیک اس باب میں مسلک صحیح اور صراطِ مستقیم کیا ہے، اور اس مقدمہ کی نگاہ میں یہ خیالات جن کو آج بعض مقلعوں میں لازمہ فتوت سمجھا جانے لگا ہے، کس درجہ گمراہانہ اور صحیح اسلامیت سے دور ہیں واللہ بھدی من یشاء الی صراطِ مستقیم۔

### افضلیت شیخین (رضی اللہ عنہما)

شیعیت کی پہلی بیڑھی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی افضلیت مطلقہ کا اقتقاد ہے اور چالاک و وافض عوام سینوں کو سب سے پہلے اسی عقیدے پر جانے کی کوشش کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی مرتضیٰ کی قرابت قریبہ اور بعض دوسری وجوہ سے وہ اس الجہ فربس میں کسی قدر آسانی سے کامیاب بھی ہو جاتے ہیں۔ پھر جب ایک شخص اتنی بات کو ان لیتا ہے کہ حضرت علیؑ بلا استثنا تمام صحابہ کرام میں فضل سے تو لازمی طور پر وہ اس نیچے پر بھی پہنچ جاتا ہے کہ صحابہ کرام نے خلافت کے انتخاب میں ان کے ساتھ بے ہنسانی کی با کم از کم یہ کہ صحیح انتخاب نہیں کیا۔ اور جمہور صحابہ سے بدظنی اور بغض و عناد ات ہی شیعہ مذہب کا سنگ بنیاد ہے، بہر حال شیعیت کا پہلا دروازہ ہی عقیدہ "تفضیل" ہے حضرت محمد علیہ السلام نے بلامبالغہ پچاسوں جگہ اپنے کتب و کتابت میں اس پر روشنی ڈالی ہے جن میں سے صرف چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ رفز و دم کے پندرہویں کتب گرامی میں جو حکام بلدہ سامانہ کے نام لکھا گیا ہے ارقام فرمائے ہیں۔

افضلیت حضرات شیخین با جماع صحابہ و تابعین	حضرات شیخین (سیدنا ابو بکر و سیدنا عمر) کی افضلیت
ثابت شدہ است چنانچہ نقل کردہ آنرا	صحابہ و تابعین کے جماع سے ثابت ہے جیسا کہ اہل ائمہ کی ایک جماعت نے اس کو نقل کیا ہے جن میں
جماعت ادا کا برائمہ کہ یکے از ایشان امام	سے ایک امام شافعی بھی ہیں اور امام ابو الحسن
شافعی است قال الشیخ الامام ابو الحسن	مشرقی نے فرمایا ہے کہ حضرت صدیق و فاروق
الاشعری ان تفضیل ابی بکر ثم عمر	

علی نقیۃ الامۃ قطعی، وقد خاتو  
 عن علی رضی اللہ عنہ فی خلافتہ  
 وکرمی مملکتہ، و بین الجمل الغنیر  
 من شیعتہ ان ابابکر و عمر  
 افضل الامۃ (و فتروم ص ۱۳)  
 کی فضیلت باقی تمام امت برقی (غیر شیعہ اور نقیہ)  
 ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تو ان کے طور پر  
 ثابت ہو کہ آپ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں، خاص اپنے  
 دار الخلافہ میں اور اپنے شعبین کی کثیر جماعت کے  
 سامنے اعلان فرمایا کہ ابوبکر و عمر بزرگترین امت ہیں  
 اسی فقر میں ایک طویل کتب آپ نے رکن سلطنت خان جاں کو لکھا ہے جس میں  
 آپ نے تمام ضروری عقائد تحریر فرمادیے ہیں بلکہ اس لحاظ سے اگر اس کو "مجتہد فی عقائد امامہ"  
 کہا جائے تو بجا ہو گا۔ اس میں خلافت راشدہ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین اس کے  
 متعلق فرماتے ہیں :-

امام برحق و خلیفہ مطلق بعد از حضرت خاتم الاول  
 علیہ وعلیہم الصلوٰت و التسلیمات حضرت  
 ابوبکر صدیق است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد  
 از ان حضرت عمر فاروق است رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 بعد از ان حضرت عثمان غنی است رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 بعد از ان حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب  
 طالب است رضوان اللہ تعالیٰ علیہ و فضیلت  
 ایشاں بترتیب خلافت است فضیلت  
 حضرت شعبین باجماع صحابہ و تابعین ثابت شدہ  
 است ... حضرت امیر کرم اللہ وجہہ بفرمایا  
 کہیکہ مل را بی گیر و عمر فضل بدہ حضرت علی  
 است و اور انما زیادہ از عمر چنانکہ حضرت علی  
 حضرت فاطمہ الانبیاء علیہم الصلوٰت و التسلیمات  
 کے بعد خلیفہ مطلق اور امام برحق حضرت ابوبکر صدیق  
 ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بعد حضرت عمر فاروق و عثمان  
 بعد حضرت عثمان و ان کے بعد حضرت علی بن ابی طالب  
 رضی اللہ عنہ، اور ان حضرات کی فضیلت بھی اسی ترتیب  
 سے ہے یعنی سب سے بڑا وہ حضرت صدیق کبیر کا ہے  
 ان کے بعد فاروق عظیم کا ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
 کا بعد از ان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا (رضی اللہ عنہم اجمعین)  
 اور شعبین کی فضیلت صحابہ و تابعین کے اجماع و اتفاق  
 سے ثابت ہے۔ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جو  
 کوئی مجھے حضرت ابوبکر و حضرت عمر پر فضیلت دیکھا وہ  
 مغزی ہے اور میں اس کو کہوں کی سزا دوں گا جیسا

راہوند، ”دکتوب نمبر“ دفتر دوم منشا، افترا کہ نے دالوں کو دیکھا ہے۔

### بعض الہامی معارف

افضلیت شیخین اور حضرت خلفاء اربعہ کے باہمی فرق مراتب کے متعلق کہیں کہیں آپ نے ”رہی علوم“ اور اصطلاحی دلائل سے گزر کر اسرار و لطائف کے رنگ میں بھی کلام کیا ہے منجہ ان کے دفتر اول کے ایک کتب میں تو اسی رنگ میں اتنا لکھا ہے کہ گویا ”الہامی معارف“ کا چشمہ ہی بھوٹ پڑا ہے، یہ کتب حضرت خواجہ محمد اشرف کابلی کے نام ہے، اس کے بعض حصے تو عام افہام، بلکہ متوسطین کی عقل سے بھی بالاتر ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جن کو اوساط اس بھی سمجھ سکتے ہیں یہاں اسی حصہ کا اقتباس درج کیا جاتا ہے (ترجمہ بطور حاصل مطلب عرض کیا جائے گا)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات معلوم	حدود صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر باسادات
اخوی ارشدی خواجہ محمد اشرف ادریس نے	خواجہ محمد اشرف کو معلوم ہو کہ حضرات خلفاء اربعہ
علوم غریبہ، اسرار عجیبہ، اور اسرار لطیفہ و	ارضی و شہد غنیمت احصین کے فضائل و کمالات کے
سادات شریفہ کہ اکثر انہما تعلق بفضائل و کمالات	متعلق بعض خاص علوم و معارف اور حق تعالیٰ کے
حضرت شیخین ذی النورین، حیدر کراچی	نہتے ہوئے عجیب و غریب اسرار و لطائف حوالہ
داشتہ کتب فہم قاصر خود میں نوید گوش ہوش	قلم کرتا ہوں توجہ سے سنیں۔ حضرت صدیق اکبر
استماع فرمایند۔ کہ حضرت صدیق و فاروق	حضرت فاروق اعظم (رضی اللہ عنہما) کو اگرچہ کمالات
باوجود حصول کمالات محمدی و حصول بدجاست	عمری حاصل ہیں اور یہ حضرات ولایت مصطفوی کے
ولایت مصطفوی علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و ریا	درجات اگرچہ ملے کر چکے ہیں، تاہم انبیاء سابقین
انبیاء و اقدم و طرف ولایت مناسبت حضرت	میں ان کو بلحاظ ولایت حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے
ابراہیم صلوات اللہ تعالیٰ و علیٰ آلہ و سلم و علیہ	ادباً اعتبار دعوت (جو مقام نبوت سے متعلق ہے)
دارند و مدد دعوت کہ مناسب مقام نبوت	حضرت موسیٰ سے مناسبت اور مشابہت حاصل ہے

است مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند صلوات اللہ  
 اور حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کو "ولایت"  
 قتالی و تسلیمائے علی بنینا و علیہ و حضرت ذوالنورین  
 "دعوت" وہ نزل میں حضرت لوح علیہ السلام سے  
 در ہر دو طرف مناسبت بحضرت لوح دارند  
 مناسبت خاصہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نبوت  
 صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیمائے علی بنینا و علیہ و  
 دعوت اللہ نزل کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ سے  
 حضرت امیر و ہر دو طرف مناسبت بحضرت  
 عیسیٰ دارند صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیمائے علی بنینا  
 و علیہ و چوں حضرت عیسیٰ روح اللہ است و  
 کلمہ اولہ جسم طرف ولایت در ایشان غالب  
 است از جانب نبوت و در حضرت امیر نیز بواسطہ  
 اس مناسبت طرف ولایت غالب است  
 آں مناسبت طرف ولایت غالب است

پھر ایک دین تحقیق کے بعد فرماتے ہیں :-

حضرت صدیق و فاروق حال بار نبوت محمدی  
 حضرت صدیق و حضرت فاروق علی فرق مراتب نبوت  
 اند علی اختلاف المراتب و حضرت امیر بواسطہ  
 محمدی کے بار کے حال ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ مناسبت  
 مناسبت حضرت عیسیٰ و غلبہ جانب ولایت  
 عیسیٰ اور غلبہ جانب ولایت کی وجہ سے ولایت محمدی  
 حال بار ولایت محمدی اند و حضرت ذوالنورین  
 کے بار کے حال ہیں اور حضرت عثمان ذوالنورین اپنی  
 باعتبار بزرگویت محل بار ہر دو طرف فرمودہ  
 "وہابی حقیقت" کی وجہ سے نبوت محمدی اور ولایت  
 اند و تواتر بود کہ بایں اعتبار نیز ایشان را  
 محمدی و ذوالنورین کے مال ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس  
 ذوالنورین گویند  
 لہذا سے بھی ان کو ذوالنورین کہیں ۔

پھر چند سطور کے بعد فرماتے ہیں :-

و چوں امیر حال بار ولایت محمدی بودہ اند  
 اور چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ولایت محمدی کی نسبت کا  
 اکثر سلاسل اولیا و ایشان نسبت گشت و  
 انرا غالب ہے اس لئے اولیا اللہ کے اکثر سلاسل انہی سے

کمال حضرت امیر پیشوا کمالات حضرت  
 شیخین بر اکثر اولیاء عزت کہ کمالات ولایت  
 مخصوص اند ظاہر شد اگر نہ اجماع اہلسنت  
 بر فضیلت شیخین بودے کشف اکثر اولیاء عزت  
 با فضیلت حضرت امیر حکم کردے دیر کہ کمالات  
 حضرت شیخین شبیہ کمالات انبیاء است علیہم  
 الصلوٰۃ والسلام دست ارباب ولایت  
 اند امان آن کمالات کو تاہ است و کشف ارباب  
 کشف بواسطہ علو درجات آہاد و راہ کمالات  
 ولایت و در جنب آن کمالات کا مطروح  
 فی المطریق اند کمالات ولایت زینہ اند از  
 برستے مطروح بر کمالات نبوت پس بعد آ  
 ما از مقاصد چہ خبر بود و مبادی ما از مطالب  
 چہ شہد امر و زاین سخن بواسطہ بچہ ہمد نبوت  
 بر اکثرے گراشت ما از قبول دور نیکو چہ  
 توہل کردے

وہ پس آئینہ طوطی صفتہ داشتہ اند  
 آنچہ استاذ ازل گفت ہمہ میگیم  
 اما الحمد للہ سبحانہ و العزت کہ دریں گفتگو  
 بجلالت اہلسنت شکر اللہ تعالیٰ میسم و افعم  
 وہہ اجماع ایشان شفق اللہ لانی ایشان را برین

نسبت رکھتے ہیں اور بہت سے گوشتہ گیر ادیب پڑھنے  
 صرف کمالات ولایت ہی سے حقہ طلبے (اور کمالات  
 نبوت سے ان کو نہایت نہیں ہے) حضرت امیر کے  
 کمالات و حضرات شیخین سے زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔  
 حتیٰ کہ اگر شیخین کی فضیلت پر اہل سنت کا اجماع ہوتا  
 تو ان اکثر اولیاء کا کشف حضرت علی مرتضیٰ ہی کی فضیلت  
 کا فیصلہ کرتا کیونکہ حضرات شیخین کے کمالات انبیاء  
 علیہم السلام کے کمالات کے مشابہ ہیں اور اہل ارباب  
 ولایت کی دوسریوں (تک نہیں ہے) اور نیز ان کشف  
 والوں کے کشف کی پرواز بھی اون پیغمبرانہ کمالات  
 کی بندہ سے نیچے ہی نیچے ہے اہل اہل کمالات  
 ولایت اور کمالات نبوت کے متبادل میں بالکل بیچ  
 اور پیش پا افتادہ ہیں کمالات ولایت تو کمالات  
 نبوت کی بندہ کیوں کہ پیچھے کے لئے دینے ہیں واعد  
 ان دونوں میں تفرقات اور تضاد یا مبادی اور  
 مطالب کی نسبت ہے نبوت کی شہادت سے دوری کے  
 باعث بہت ممکن ہے کہ آج بہت بہت سوں پر  
 گراں ہوا و وہ اس کو ماننے کے لئے تیار نہوں لیکن میں  
 کیا کون ہو کیا اگر سنا ہوں میری مثال تو طوطی کی سی  
 ہے سکھانے والے نے جو اس کو سکھایا ہو وہی سچ بولا  
 بہر حال اللہ کا حکم اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ

کشفے ساختہ اندو اجالی راتھیلی۔ ایں فقیرا  
 تازا نیک کلمات تمام نبوت بتا بخت پیمبر  
 خود نرسانیدند و ازال کلمات بہرہ تمام  
 نہادند برضا اہل شیعین بطریق کشف اطلاع  
 نہ بخشیدند وغیرہ تعلیم رہے نہ نمودند،  
 الحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کنا  
 لنعلمہ لولا ان ہدانا اللہ لعد  
 جاوت سہیل سر بنا بالحق

روزے شخصے نقل کرد کہ نوشتہ اند  
 کہ ہم حضرت امیر مرد بہشت ثبت کردہ اند  
 ، خاطر رسید کہ حضرات شیعین را خصائص  
 اس وطن چہ باشند بعد از توجہ تام ظاہر شد کہ  
 دخول ایں امت در بہشت با استصواب  
 و تجویز ایں دو اکابر خواہد بود گو یا حضرت  
 صدیق مرد بہشت ایستادہ اند و تجویز  
 دخول مرد مے فرمودند و حضرت فاروق دستا  
 گرفتہ بدرون مے بزند، و مشہود میگردد کہ  
 گویاں تمام بہشت بنور حضرت صدیق مملکت  
 در نظر ایں حقیر حضرات شیعین را در میان  
 جمیع صحابہ شان علیحدہ امتداد درجہ مفردہ  
 گویا بہیچ احد مے شاکرت نداردند۔

میں حضرات علماء اہلسنت کی رائے کے موافق ہوں اور ان کے  
 اجاع سے متفق ہوں، انکو جو چیز استدلال سے معلوم ہوئی  
 نہیں بھیر اسکو شکست کر دیا گیا ہے اور جو بات انکو بلا حوالہ  
 دریافت ہوئی تھی وہ بھیر بالتفصیل ظاہر کر دی گئی ہے  
 اس فقیر کو جو حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت  
 اور آپ کے فضل میں کمات تمام نبوت تک پہنچا نہیں  
 دیا گیا اور امت کے کافی حسنات نہیں فرما دیا گیا  
 کشفی ہد پر فضائل شیعین کی اطلاع ہی نہیں رہی گئی  
 اور اس بارہ میں سوائے تقلید کے کوئی راہ ہی نہیں  
 دکھائی گئی، پس حصہ اس خدا کو جس نے ہم کو ہدایت  
 دی اور اگر وہ ہوائی نفخا تا قیوم راویا نہیں ہو سکتے تھے،  
 ایک دوسرے ایک شخص نے نقل کیا کہ کھنے والوں نے کہا  
 ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کو تا نامہای جنت کے دروازے  
 پر رکھا بولے، ایں خیال آیا کہ پھر جگہ حضرات شیعین کہ  
 کیا خصوصیت حاصل ہوگی؟ تب سے معلوم ہوا کہ جنت  
 میں ایں امت کا داخلہ انہی بہرہ مند گوں کی تجویز اور  
 صوابدیت سے ہوگا، گو یا صدیق اکبر جنت کے دروازہ  
 پر کھڑے ہیں اور لوگوں کا داخلہ تجویز کرتے اور حضرت  
 فاروق گویا انہ کو کھڑکوں کے اندر لہاتے ہیں اور یہ  
 نظر آتا ہے کہ گویا ساری جنت حضور صدیق اکبر کے قدم  
 منہ ہے، ایں حقیر کی نظر میں حضرات شیعین کی شاقی ہم مقام

حضرت صدیقؓ با حضرت پیغمبر  
علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات گویا ہمناہ  
میں سب الگ الگ با کھل نالی ہے جس میں کسی کی کوئی  
شرکت نہیں۔

حضرت صدیقؓ اکبرؓ تو گو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ہم ناہ ہیں مگر فرق ہے حضرت نیچا راہ پر کا (یعنی  
حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بالائی منزل میں ہیں اور  
حضرت صدیقؓ اسی محل کی تحتانی منزل میں اور حضرت نازق  
بہی بظلیل حضرت صدیقؓ اس دولت سے مشرف ہیں اور  
باقی تمام محکمہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا تہ مرت  
ہمسرائی یا ہم شرمونے کی نسبت حاصل ہے، پھر ادبیا  
امت کی وہاں کیا رسائی ع

ہے یہی کافی کہ آئے دور سے ہانگ جس  
پس یہ ارباب ولایت جبکہ شیخین کی منزل سے اسے دور  
ہیں تو ان کے کمالات کا کیا اور رک کر سکتے ہیں :-

پھر چند طور کے بعد فرماتے ہیں :-  
و شیخین بعد از موت نیز از حضرت  
پیغمبر جانشین نہ دھستہ نیز در میان ایشان  
خواہد بود چنانچہ فرمودہ، پس افضلیت  
بواسطہ قربیت ایشان را بود۔۔۔ ایں  
قلیل البصاعت از کمالات ایشان چہ گوید  
و از فضائل ایشان چہ بیان نماید، ذرہ  
ما چہ یار کہ سخن از آفتاب گوید، و قطرہ

حضرات شیخین تو وفات کے بعد بھی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوئے اور حضور قبر مبارک سے  
اس حال میں نہیں گئے کہ ایک جانب حضرت صدیقؓ  
ہونگے اور دوسری طرف حضرت نازقؓ جیسا کہ خود  
آنحضرت نے یک حدیث میں اسکی خبر دی ہے، پس اس  
نزدیکی احمدی حضوری کی وجہ سے افضلیت انہی کو ہے،  
یہاں پر حضرت شیخین کے فضائل کے تعلق کیا بیان کر

راجہ بجال کہ حدیث بحر مال بر زبان آرد  
 اولیا کہ برائے دعوت نطق مرجوع  
 اندو از ہر دو طرفت وایت و دعوت  
 بہرہ فارندہ و علمای مجتہدین ادما بعین  
 و تبع تابعین بنور کشف صحیح و فراست  
 صادقہ و اخبار متابعہ فی الجملہ کمالات  
 شیعین ماوریا فتہ اندہ و شمع از فضائل  
 ایشان شناختہ ناچار حکم با فضیلت نشان  
 نمودہ اندہ بر این معنی اجماع فرمودہ اندہ  
 و کشفی کہ بر خلافت ایں اجماع ظاہر شدہ  
 بر عدم محکم عمل نمودہ اعتبار نکردہ اند کہین  
 و قد صح فی الصدور الاول افضلیتھا  
 کما روی النجادی عن ابن عمر قال  
 کتافی زمن النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا تعدل باجی بکثر احد  
 شر عمر شہ عثمان شہ نترہ  
 اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا تفاضل بیفہم — و فی روایہ  
 لابی داؤد قال کتافی قول و رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی افضل  
 امۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ

اور کہ کرب کشائی کہے، مذہب کو کہاں طاقت کا کتاب  
 کی باتیں کرے اور قہر کی کیا ہستی کہ عمان کے زخمر منہ کے  
 متعلق زبان کو لے، وہ اولیا کرام جنکو دعوت خلق  
 کا کام پہنچا ہے، اور جنہیں ولایت و دعوت کا دھندل چڑھان  
 سے حصہ وافر ملا ہے انہوں نے کشف صحیح کی روشنی میں اور  
 تابعین و تبع تابعین میں سے ائمہ مجتہدین نے اپنی فراست  
 صادقہ و اخبار متابعہ سے حضرات شیعین کے  
 کمالات دریافت کی ہیں، اول ان کے فضائل میں سے  
 بہت تھوڑا سا حصہ ان کے علم میں آیا ہے، ناچار انہوں نے  
 حضرات شیعین کی فضیلت کا حکم لکھا اور اس پر اجماع  
 کیا اور طے کر دیا کہ اگر کسی کو اپنے کشف سے  
 اس کے خلافت ظاہر ہو تو وہ غیر صحیح اور نامعتبر  
 ہے۔ اور بجا افضلیت شیعین کے خلاف کسی کا  
 کشف کیونکر معتبر ہو سکتا ہے، ماہ کو صدر اول  
 (محمد نبوی) میں ان کی فضیلت مسلم ہو چکی تھی جیسا  
 کہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا، کہ  
 ہم محمد نبوت میں ابو بکر کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے تھے،  
 — پھر عمر شہ عثمان شہ، ان کے بعد تمام صحابہ  
 کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں سے کسی کو دوسرے پر  
 فضیلت نہیں دیتے تھے، ماہ ابو داؤد کی روایت میں  
 اس طرح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در بیان اس



ابو بکرؓ شہد عمرؓ شہد عثمانؓ دنیا میں رونق افروز تھے تو ہم کہا کرتے تھے کہ اس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 امت میں افضل ترین ابو بکرؓ ہیں پھر عمرؓ پھر عثمانؓ  
 رکتوب ۲۵۱ (۲۶۹-۲۷۱) رضی اللہ عنہم (مجموع)

انصافیت شیخین کے مسئلہ پر بعض اور یکا تیب میں بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے  
 اس قسم کے سادہ ارتقا فرمائے ہیں، لیکن ہم بقصد انحصار یہاں انہیں اقتباسات پر اکتفا  
 کرتے ہیں، اس آخری کتب کے اقتباسات سے دوسرے دور فوائد اور عجیب و غریب ہمد  
 و لطائف کے علاوہ ناظرین کرام کو اس سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا ہو گا، کہ اکثر سلسلہ اولیا  
 اللہ کا انتخاب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کیوں ہے؟ اور عام باب ولایت کو جناب  
 مرتضویٰ ہی سے زیادہ مناسبت کی وجہ کیا ہے؟ اور نیز اس کتب شریف سے  
 یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ بعض ارباب ولایت پر حضرت علیؓ کے فضائل و کمالات بہ نسبت  
 حضرات شیخین کے جو زیادہ منکشف ہوتے ہیں تو اس کا سبب اور فشا کیا ہے؟

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تحقیق (صرف غور و فکر والی تحقیق نہیں بلکہ المامی تحقیق اور  
 ربانی تلقین) کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرات شیخین کو چونکہ مقام نبوت سے زیادہ قرب ہے اور نسبت  
 کمالات نبوت کا زیادہ غلبہ ہے، اس لئے ان کے کمالات خاصہ مکس ان عام ارباب ولایت  
 کی ربانی ہی نہیں ہوتی جن کی پرہ از صرف مقام ولایت تک ہے، اور چونکہ حضرت علیؓ  
 مرتضیٰ میں ولایت کی جہت ہی غالب ہے اور اپنی کمالات ولایت ہی کا غلبہ ہے اس لئے عام  
 ارباب ولایت ان کے کمالات و فضائل کا ادراک خوب کر سکتے ہیں، اسی واسطے حضرت امیرؓ  
 کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرات شیخین کے اون پر زیادہ منکشف ہوتے ہیں، اور اسی  
 قرب و مناسبت کا یہ اثر ہے کہ اولیا، اللہ کے اکثر سلسلہ حضرت علی مرتضیٰ سے نسبت  
 رکھتے ہیں۔

حق قالی حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے مرقد پاک کو منور فرمائے اس تحقیق انہی نے

کتنی الجھنیں صاف کرویں اور کتنی تاریکیوں کو روشنی سے بدل دیا۔ — مدح مجتہد شاد باد!  
 حضرت علیہ الرحمہ نے اپنے متعدد مکاتیب میں نہایت معنائی کے ساتھ یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ "افضلیت شیخین کا عقیدہ اہل سنت کے ضروریات" اور اجامیات میں سے ہے اور اس سے اختلاف کرنے والا اہلسنت سے خارج ہے چنانچہ دنیتر دل کے مکتوب ۲۳۹ میں ارقام فرماتے ہیں :-

کسیکے حضرت امیر را افضل از حضرت صدیقؑ جو کوئی حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت صدیق اکبر سے  
 گویا از جگر بسنت سے بر آید افضل کے وہ گروہ اہل سنت سے خارج ہے۔

### حضرت عثمان کی افضلیت :-

علوم ہو چکا ہے کہ جہور اہلسنت کے نزدیک حضرات خلفاء اربعہ کی فضیلت کی ترتیب بھی وہی ہے، جو خلافت کی ترتیب ہے، یعنی جس طرح شیخین کے بعد خلافت کے اعتبار سے حضرت عثمانؓ ذوالنورین کا نمبر ہے اسی طرح فضیلت کے لحاظ سے بھی ان کا تیسرا مرتبہ ہے اور حضرت علی مرتضیٰ چوتھے نمبر پر ہیں (رضی اللہ عنہم اجمعین)۔ لیکن بعض حضرات اہل علم سے حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے بارے میں تردد اور توقف بھی ظاہر ہوا ہے بظاہر تو یہ ایک غیر اہم سی بات ہے لیکن درحقیقت اس کا نتیجہ بھی جلیل القدر صحابہ کرام کا تخطیہ ہے کیونکہ حضرت علی مرتضیٰؓ کے ہونے کے بعد خلافت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل نیابت و جانشینی) کے لئے حضرت عثمانؓ کا انتخاب جلیل القدر صحابہ کرام کی ایک مجلس شورٰی ہی نے کیا تھا، اگرچہ اس مجلس شورٰی نے جس میں خود حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ بھی شامل تھے، آخر کار انتخاب کے پورے اختیارات عبدالرحمنؓ بن عوفؓ کو دیدیئے تھے لیکن حضرت عبدالرحمنؓ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ کرنا مناسب نہیں سمجھا اور اس وقت مدینہ طیبہ میں ان کی نظر میں جو — صاحب الرائے اور قابل مشورہ حضرات تھے خفیہ طور پر ان سب سے نرواً فرداً انہوں نے رائے حاصل کی، ان کا بیان ہے کہ "مجھے دو شخص بھی ایسے ملے جو حضرت علیؓ کو حضرت

عثمانؓ پر ترجیح دیتے ہوں۔ اور اس لئے انہوں نے حضرت عثمانؓ کو ہی منصب خلافت تفویض کر دیا۔

بہر حال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور بہ نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ان کی نوعیت بھی گویا جمہور صحابہ کرام کی منفرد رائے ہے، پس اس سے اختلاف کرنا گویا تمام صحابہ کرام کو خاطر قیاد و ینابہ اور بلا شبہ شیمی خیالات کے دل میں گھسنے کے لئے یہ پہلا چور و داندہ ہوگا۔ اس لئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس کا اشد ادب بھی ضروری سمجھا، اور صاف ارقام فرمایا :-

اکثر علما بہ نسبت بآنحضرتؐ فضل بعد از شیخین  
عثمانؓ است، پس علیؓ و مذہب ائمہ  
اربعہ مجتہدین نیز ہیں است و توقف  
کو در فضیلت عثمانؓ از امام مالک نقل  
کرده اند قاضی عیاض گفتہ کہ اور جوع  
کرده است از توقف بسوئے تفضیل عثمانؓ  
و قرطبی گفتہ است ہوا لا صح انشاء اللہ  
تعالیٰ۔  
بشر علمائے اہلسنت اس مسلک پر ہیں کہ حضرت شیخینؓ  
کے بعد افضل ترین است حضرت عثمانؓ ہیں، اور  
ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امام ابو جعفر کا مذہب ہی  
ہے، اور بعض لوگوں نے جو امام مالکؒ سے فضیلت عثمانؓ  
کے بارہ میں توقف نقل کیا ہے اس کے متعلق اہم تاجی  
عیاض مالکی کا بیان ہے کہ امام مالکؒ نے اس سے جوع فرمایا  
اور آخر الامر فضیلت عثمانؓ کے قائل ہو گئے تھے اور  
علامہ قرطبی نے بھی اس کی تصدیق اور تصحیح کی ہے۔

یہ ناچیز عرض کرتا ہے کہ اس بارہ میں حافظ علامہ ابن تیمیہؒ نے ”منہاج السنۃ“ میں اس کے متعلق حضرت امام مالکؒ کا جو ایک متقولہ نقل کیا ہے، اس کے بعد تو سکوت یا توقف کا احتمال باقی ہی نہیں رہا، منہاج میں امام مالکؒ کا ارشاد حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کے بارہ میں تفاضل کے باب میں یہ منقول ہے ”لا اجعل من خاص فی دماء المسلمین کم من لم یخفی فیہما،“ اس کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے ایک ارشاد سے پیدا ہونے والے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، اس شبہ اور اس کے جواب کا حاصل یہ ہے :-

”کہ حضرت امام اعظمؒ نے ارشاد فرمایا ہے، کہ اہل سنت و جماعت کی علامات

ہیں شیخین کی فضیلت کا اعتقاد اور یقین (حضرت عثمان و حضرت علیؓ)  
سے محبت رکھنا بھی ہے۔

بادی انتظار میں اس سے شبہ ہوتا ہے کہ (حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ) کے مراتب میں شاید کوئی  
فرق نہیں۔۔۔ اس کا جواب دیتے ہوئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:-  
”کہ جن لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے انہوں نے حضرت امام کے اس ارشاد کی  
مدح اور اس کے عمل کو نہیں سمجھا، اہل بات یہ ہے کہ اختلافات اور فتنے  
سرماتفاق سے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ ہی کے زمانہ میں ہوئے ہیں  
اس وجہ سے بعض لوگوں کو ان ہندگوں کی طرف سے جہلانی مادہ کہہ دیتا ہے  
جو کہتی ہے حضرت امام نے اس صمدت حال کو پیش نظر رکھتے ہوئے یقیناً حضرت  
عثمانؓ و حضرت علیؓ کی صرف محبت و مودت کو شعار اہل سنت میں سے قرار  
دیا ہے اور اس جگہ ان ہر دو بزرگوں کے باہمی فرق مراتب سے نفسیاً بااثر ثابت  
کوئی بحث بلکہ اس کا کوئی لحاظ بھی نہیں ہے۔“

آخر میں حضرت مجددؒ فرماتے ہیں:-

کعب و کتب الحنفیۃ مشحونۃ بآثار فضلیتہم علی ترتیب خلافتہم  
یعنی اور بجا حضرت امام اعظم کے متعلق توقف با عدم تفاضل ما بین حضرت عثمانؓ  
و حضرت علیؓ کا خیال کیونکر قائم کیا جاسکتا ہے، حالانکہ کتب حنفیہ اس  
تصریح سے بھری پڑی ہیں کہ ان کی فضیلت علی ترتیب خلافت ہے۔“

باینہر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اس حقیقت سے بھی انکار نہیں ہے کہ حضرت عثمان  
کی فضیلت حضرت علیؓ وغیرہ دیگر صحابہ کرام پر اس درجہ یقینی اور قطعی نہیں ہے جس درجہ  
کہ حضرات شیخین کی فضیلت جمع صحابہ کرام پر چنانچہ اسی مکتوب میں فرماتے ہیں:-  
”بالجملہ فضیلت شیخین یقینی است و فضیلت اہل حضرت شیخین کی فضیلت یقینی ہے اور حضرت

حضرت عثمان دون دوست اما اوطان  
عثمان کی فضیلت اس سے کم درجہ کی تاہم زیادہ جیسا  
است کہ شکر فضیلت حضرت عثمان را بلکہ  
اس میں ہو کہ فضیلت حضرت عثمان کے شکر بلکہ حضرات  
افضلیت شیعین را نیز علم بکفر نکینم و مبتدع  
خنین کی فضیلت کے بھی شکر ہو کافر نہ کہا جائے ہاں  
وصال دایم ہم اس کو صاحب بدعت اور گمراہ جانیں گے۔

بعض صلح کل ۱۰ اور "وفا داری" و "وسیع انجالی" کے مدعی کہا کرتے ہیں کہ یہ تفصیل  
کی بحث ہی فضول اور لغو ہے، ہم تمام صحابہؓ کو برابر سمجھتے ہیں، "جکل اس قسم کے" وسیع انجالیوں  
کی بڑی کثرت ہے حضرت مجدد علیہ الرحمہ ایسوس کے متعلق اسی مکتوب شریف میں فرماتے ہیں:-  
وآنکہ ہمہ را برابر دانند، فضل یکے بر دیگرے اور جو شخص کہ سب کو برابر جائے، اور ان کے باہمی  
فضولی انکار و بوالفضول است عجب، تفاضل اور فرق مراتب کو فضل سمجھے وہ خود احمق اور  
بوالفضولی کہ اجماع اہل حق را فضولی دانند بوالفضول ہے اور عجیب احمق کہ تمام اہل حق کے  
(مکتوب ۲۶۶ ص ۳۳)

## مشاہرات صحابہ اور محاربین علی (رضی اللہ عنہم)

شیعہ صاحبان جن پہلوؤں سے عوام سنیوں کو درغلا یا کرتے ہیں ان میں سے ایک مسئلہ  
صحابہ کرام کے ان نزاعات اور محاربات کا ہے، جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت  
میں واقع ہوئے، حضرت علی مرتضیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب اور مدہری قربت  
پیران کے فضائل و کمالات اور ان کی اسلامی خدمات، ان چیزوں کی وجہ سے ہر مسلمان  
کو جناب مرتضوی سے جو عقیدت و محبت ہو سکتی ہے ظاہر ہے۔ چالاک شیعہ اسی راہ سے  
ناوافت اور عوام سنیوں کے دلوں میں اترتے ہیں، اور صحابہ کرام کے اجتہادی اختلافات و  
نزاعات اور مشاجرات و محاربات کو اپنی ماسیہ آرائی کے ساتھ ان کے سامنے پیش کرتے ہیں  
اور بتدائ ان کے مادہ ذہن میں بس یہ بٹھانے کی کوشش کرتے ہیں کہ صحابہ میں گویا دو پارٹیاں

تیس ایک پارٹی "حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی دوسری پارٹی" ان کے مخالفین کی اور یہ دوسری پارٹی حضرت علیؑ سے بس خلافت چھیننا چاہتی تھی اور جنگ و صفیں کی لڑائیاں اور دوسرے اختلافات سب اسی سلسلہ کے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عوام جو تفصیلی واقعات اور اصل حقائق سے بیخبر ہوتے ہیں اور اسی کے ساتھ ان کو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ سچی محبت اور بخیر عنایت ہوتی ہے وہ حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے والے صحابہ کرام یعنی حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ اور حضرت معاویہؓ وغیرہ سیکڑوں اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدظن ہو جاتے ہیں، اور کبھی بہ بدظنی بعض بددگوئی تک پہنچ جاتی ہے۔

حضرت محمد علیہ الرحمہ نے اس اصولی گمراہی کے اسناد کے لئے بھی پورا زور و قلم صرف کیا ہے اور بلا مبالغہ بیسیوں پچاسوں کتب و کتابت میں ان مشاجرات و محادثات کی صحیح نوعیت پر روشنی ڈالی ہے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں،

کتوبات کے دوسرے دفتر میں حضرت کا ایک طویل کتب (جو چودہ صفحہ پر ہے اور اس میں مسائل شیعہ اور شہادت شیعہ ہی پر بحث ہے) خواجہ محمد تقی کے نام ہے (یہ حکومت وقت کے اعلیٰ عہدہ دار تھے جیسا کہ خود کتب کے ابتدائی حصہ سے معلوم ہوتا ہے) اس کتب میں صحابہ کرامؓ کے ان نزاعات اور مشاجرات کے متعلق ارقام فرماتے ہیں۔

اہلسنت شکر اللہ علیہم مشاجرات و منازعات	اہلسنت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نزاعات
اصحاب خیر البشر را بر محال نیک محول	و اختلافات کو آپؐ سے محال پر محول کرتے ہیں اور
میدار ندوانہ ہوا و نصب دور میدانہ	خواجہ رضائی و نصب وغیرہ سے دور رکھتے ہیں
ذرا کہ نفوس ایشان در محبت خیر البشر	کیونکہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے
علیہم و علیہم الصلوٰات و التحیات مزی	اثر سے ان کے نفوس مان ہو گئے تھے اور سینے
شدہ بود و سینہائے ایشان از عداوت	عداوتوں اور کینوں سے قطعی پاک۔

دکینہ پاک گشتہ غایت مافی الباب چوں  
بہر کدام رادارائے واجتہاد بودہ و ہر مجتہد  
را عمل ہو افتق رائے خود واجب بغیر دوت  
در بعض امور بسبب مخالفت آراء مخالفت  
و شاجرت لازم گشت و ہر یکے را تقلید  
رائے خود صواب آمد پس مخالفت شان  
در رنگ موافقت برائے حق بودہ نہ برائے  
ہوا و ہوس نفس امارہ —

(مکتوب مکتبہ دینار دوم ص ۵۵)

پھر چند سطر کے بعد ارقام فرماتے ہیں:-

کتابان جم غیر انما زایل اسلام و اند  
اجلہ اصحاب اند بعضے از ایشاں بشر بہ  
جنت تکفیر و تنجیع ایشاں امر آسانست  
کبروت کلمۃ تخرج من افواہہم  
قریباً نصف دین و شریعت را  
نزدیک است کہ ایشاں تبلیغ کردہ باشند  
اگر ایشاں یان مطعون باشند اعتماد از شرط  
دین سے خیزد  
جن نگاہ کے حضرت علی سے نزاعات ہوئے اور  
جنگ قتال تک نہایت پونہی وہ اہل سلام کی بہت کثیر  
جماعت ہو اور انہیں بہت کربل اللہ و محابی ہیں وہ  
ان میں سے بعض کردہ ہیں جسکو دنیا ہی میں زبان نبوت کے  
جنت کی بشارت مل چکی ہو ان کی تکفیر و علی ہذا انسا کو  
بڑا بھلا کتنا کوئی معمولی بات نہیں ہو۔۔۔ دین و شریعت کا  
قریباً نصف حصہ ایسا ہو گا جو انہی کی وساطت سے امت کو پہنچا  
ہو اگر وہ بھی خروج مطعون ہو جائیں تو وہ حاکمین بے مضار ہو جائیں۔

پھر اسی مکتوب میں چند سطر بعد فرماتے ہیں:-

باید دانست لازم نیست کہ امیر مژدہ جمیع امور  
خلافیہ حق باشند و مخالف ایشاں بر خطا ہر چند  
معلوم ہوا چاہئے یہ ضروری نہیں ہو کہ تمام عقائدی امور  
میں حضرت علیؑ ہی سرق ہوں، و ان سے اخلاف

وزامریا بحق بجانب امیر بودہ زیراکہ  
بسا است کہ در احکام خلافیہ صدر اول  
علی التابعین قائمہ مجتہدین مذہب غیر  
امیر را اختیار کردہ اند و حکم آں مذہب  
کردہ اگر حق بجانب امیر متعین بودے  
مخلاف آں حکم نہ کردے پس  
بر مخالفت امیر گنجایش اعتراض نباشد  
و مخالفان ملعون و ملام نباشند

کرنے والے نافرمان اگرچہ یہ مسلم ہے کہ ان جنگوں  
میں فی حضرت علیؑ ہی کی طرف تھا لیکن پھر بھی یہ نہیں  
کہا جاسکتا کہ ہر خلافتی عادل میں وہی برسر حق تھے ہم  
دیکھتے ہیں کہ بہت سی جنگیں لڑنے کے خلاف مسائل میں  
علماء تابعین و ائمہ مجتہدین نے حضرت علیؑ کے مسلک کو  
چھوڑ کر دوسرے مسلک اختیار کیا ہے اور اس کے مطابق حکم دیا ہے  
حالانکہ اگر حق انہی کی جانب متعین ہوتا تو یہ حضرات ایسا  
نہ کرتے پس صرف حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے کی بنا  
پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور ان اختلافات کو نبوالہی  
ظن و ظامت کرنا روا نہیں ہو سکتا۔

اسی دفتر کے مکتوب ۱۱۱ میں جو حضرت نے خان جہاں کو لکھا ہے اور جو نام ضروری  
عقائد اہل سنت پر حاوی ہے فرماتے ہیں۔

معاربات و منازعات کہ در میان اصحاب  
کرام علیہم الرضوان واقع شدہ اند مثل  
کاربہ حمل و مصیقہ بر محامل نیک صرف  
باید نمود و از ہوا و نصیب دور باید داشت  
چون نفوس ایں بزرگواران در محبت خیر البشر  
علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات اند ہواؤ  
ہوئی مز کی شدہ بودند و از حرص و کینہ پاک  
گشتند اگر مصاحبت دارند برائے حق دانند  
و اگر منازعت و خابرت است برائے

اور صحابہ کرام رضیم اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان جو احمی جنگیں  
ہوئیں مثلاً جنگ جمل اور جنگ صفین ان میں کدے  
محال پر محمول کرنا اور خود غرضیوں و تعصبات سے  
دور رکھنا چاہئے یہ اکابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی محبت تاثیر سے ہواؤ ہوس و کینہ و حرص سے پاک  
صاف ہو گئے تھے یہ اگر کسی سے مصاحبت رکھتے تھے  
تو صرف حق کے لئے اور اگر کسی سے لڑتے تھے تو  
صرف اللہ کے واسطے بلاشبہ ان میں سے ہر گروہ نے اپنے  
اجتہاد کے مطابق عمل کیا اور بغیر کسی تعصب اور خود غرضی



حق است ہر گروہ ہے بہ مقتضائے اجتہاد  
خود عمل نموده اندہ مخالف را بے شائبہ  
تصعب ..... از خود دفع کرده اند ہر کہ  
در اجتہاد خود مصیب است وہ در جب  
و بہ قولے وہ در جب ثواب دارد و آن  
کہ غلطی یک در جب ثواب اور افتد و نت  
است پس غلطی در ذلک مصیب از ملامت  
و در راست بلکہ امید وہ از در جاست  
ثواب دارد علماء فرمودہ اند کہ در ان  
مکار بات حق بجانب امیر بودہ است  
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و اجتہاد مخالفان  
از صواب دور بودہ مع ذالک مواد طعن  
نیستند و گنجایش ملامت ندارد نہ چہ جائے  
آن کہ نسبت کفر یا فسق کردہ شود۔ امیر کرم اللہ  
وجہہ فرمودہ است براہِ ران ما با باطنی  
گشتند ایشان نہ کافر آئند نہ فاسق۔  
زیر کہ ایشان را عاویل است کہ  
شیخ کفر و فسق می نماید۔ حضرت پیغمبر  
ما فرمودہ است علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ  
والسلام ایاکم وما شیخہ بین اصحابی  
وس جمیع اصحاب پیغمبر علیہ و علیہم الصلوٰۃ

و جہہ کے دوسروں کو اپنے سے دفع کیا، پس ان کا  
حال یہ ہو کہ جس کا اجتہاد ان میں سے ٹھیک تھا، کو  
درد ہے اور ایک قول کے مطابق دیش درد ہے  
ثواب لیکھا اور جس سے جہلو میں غلطی ہوئی ایک در جب  
ثواب سہہ بھی خالی نہیں رہیگا۔ فرض جن لوگوں کو  
اجتہاد میں غلطی ہوئی وہ اسی طرح لعن و ملامت  
سے درد ہیں جس طرح کہ فریق ثانی بلکہ جیسا بتلایا  
گیا وہ بھی کم از کم ایک در جب ثواب کے مستحق  
ہیں۔ ہاں علماء کرام نے یہ فرمایا ہے کہ ان  
جنگوں میں حق حضرت علیؑ ہی کی طرف تھا اور  
آپ کے مخالفین سے اجتہاد میں غلطی ہوئی۔  
بایں ہمہ پیغمبر میں نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ملامت  
میں کی گنجائش ہے کجایہ کہ کفر یا فسق کی ان کی  
طرف نسبت کی جائے خود حضرت علی رضی کرم اللہ  
وجہہ نے ان کے حق میں فرمایا ہے "یہ ہمارے بھائی  
ہیں ہم سے باطنی ہو گئے ہیں نہ وہ کافر ہیں نہ فاسق  
کیونکہ ان کا یہ اختلاف تاویل پر مبنی ہے جو کفر  
و فسق کے لئے مانع ہے۔ اور ہمارے پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم جو میرے صحابہ  
کے اختلافات میں دخل دینے سے" پس ہم کو تمام  
اصحاب کرام کی تعظیم کرنا اور سب کو اچھے نظروں

والسلامات بزرگی باید داشت و ہمہ را بہ  
 نیکی یاد باید کرد و در حق بیج کیے  
 ازیں بزرگواران بد بناید بود و گسان  
 بد بناید کرد... و نمازعت ایشان را بہ  
 از صاحت دیگران باید داشت طریق فلاح  
 و نجات این است چہ دوستی اصحاب کرام  
 بہ واسطہ دوستی پیغمبر است علیہ و علیہم الصلوٰۃ  
 والسلامات بزرگے فرماید ما امن برسول  
 اللہ من بعد یوسف اصحابہ  
 ہی نہیں آیا۔ والعیاذ باللہ

صحابہ کرام کے مشاجرات کے متعلق اس قسم کے مضامین مکتوبات مشریف میں بکثرت ہیں  
 یہاں بقصد اختصار ان ہی چند اقتباسات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ ہاں اسی کے ساتھ یہ بھی  
 بتلا دینا ضروری ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے صرف اس مہولی بحث ہی پر اکتفا نہیں کیا  
 ہے بلکہ جن صحابہ کرام کے حضرت علی مرتضیٰ سے نزاعات اور محکرات ہوئے ہیں ان کے  
 فضائل و مناقب بھی آپ نے اپنے مکتوبات مشریف میں بڑے اہتمام سے لکھے ہیں جن کے  
 مطالعہ کے بعد کوئی صحیح الایمان اُن بزرگوں کی طرف سے کہی بدگمان نہیں ہو سکتا، ملاحظہ ہو۔  
**حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا،**

حضرت علی مرتضیٰ کے محاربین میں ایک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی  
 ہیں، حضرت مجدد علیہ الرحمہ ان محاربات ہی پر کلام کرتے ہوئے ایک موقع پر ارقام فرماتے ہیں:-  
 حضرت عائشہ صدیقہ جو محبوب رب العالمین حضرت  
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی بحورہ اعدا خیر لمحہ  
 حیات تک حضور کی منظورہ نظر رہیں اور جن کے حجرہ  
 کہ حبیبہ حبیب رب العالمین بودہ است  
 و مالک گور مقبول و منظورہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام

بودہ و حضرت پیغمبر مرخص ہوئے و ابجد و ادب  
 برودہ و درکنار و جان دادہ و در حجرہ مطہرہ  
 او مدفن گشتہ مع ذلک اشرف حضرت  
 صدیقہ عالمہ و مجتہدہ بودہ است و پیغمبر  
 علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بیان شطر  
 دین را با و حوالہ داشتہ و محاب کرام و مشکلات  
 احکام و جوع و بے می نمود نمود حل خلفات  
 از دے و یافتند و این جنیں صدیقہ مجتہدہ  
 و ابواسطہ مخالفت حضرت امیر مطعون  
 ساختن و اثباتے ناشایستہ و ابوسے  
 قسب نمودن بسیار نامناسب است و  
 دور از ایمان بہ پیغمبر است علیہ و علی آلہ  
 الصلوٰۃ والسلام امیر اگر داماد حضرت پیغمبر  
 است و پسر علم است حضرت صدیقہ زوجہ  
 مطہرہ و است علیہ و علی جمیع اہل بیتہ الصلوٰۃ  
 والسلام و جیبہ مقبولہ او علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ  
 والسلام بیش ازین بچند سال و اب فقیر آل  
 بودہ کہ اگر طعامے پخت مخصوص بروحانیات  
 مطہرہ اہل عبادی ساخت و بان سرود و قدرت  
 بیشتر و حضرت فاطمہ و حضرات امان  
 راضی میکردہ علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات  
 مبارکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات  
 طیبہ کے آخری دن گزشتہ اسے اور آخر کار جن کے  
 آغوش میں حضرت نے لاد اہل کو حلت فرمائی اور  
 انہی کے حجرہ قدس میں آپ آج تک آرام فرما  
 ہیں اور پھر ملاوا ان تمام چند در چند فضائل و  
 خالص کے علم و اجتہاد میں بھی ان کا پایہ نہایت  
 بلند تھا اور حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 نصیحتیں کی تبلیغ و اشاعت اہل کے سپرد کی تھی  
 اور محاب کرام شکل سخاوت و اوطا ہم سائل میں ان کی  
 طرہ رجوع کرتے تھے اور انہی سے ناقابل حل  
 گتیاں حل کراتے تھے۔ پس ایسی صدیقہ مطہرہ کو  
 صرف حضرت علی رضی عنہ سے اختلاف کرنے کی وجہ سے  
 مطعون کرنا اور نام نہاد باتیں اہل کی طرف منسوب کرنا بہت  
 نامناسب اور ناایمان سے دور ہے  
 ہرگز وہ باہر دینی آید ز دے اعتقاد  
 میں ہمہ ہا کہ دن و دین پیغمبر عاشق  
 حضرت علی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد  
 اور آپ کے چا زاد بھائی ہیں تو حضرت صدیقہ آپ کی  
 زوجہ مطہرہ و محبوب ترین شریک زندگی ہیں۔ اب  
 سے چند سال سے پہلے فقیر کا یہ طریقہ تھا کہ اگر حضرت برائت  
 صلعم کے اہل حال و تاب کے لئے کھانا پکا تا تو حضور صلی اللہ

شبے دو خواب می بیند کہ آں سرور حاضر است  
 علی آلہ الصلوٰۃ والسلام فقیر بایشان عرض  
 سلام میکند توجہ فقیر نمی شوند و دو بجانب  
 دیگر دارند دریں اثنا فقیر فرمودند کہ من طعام  
 درخانہ عائشہ می خورم ہر کہ مرا طعام فرستد  
 بخانہ عائشہ فرستد ایں زماں فقیر دریافت  
 سبب عدم توجہ بشریف ایشاں آن بودہ  
 کہ فقیر حضرت صدیقہ را دران طعام شریک  
 منی ساخت بعد ازاں حضرت صدیقہ را بلکہ  
 سائر ازواج مطہرات را کہ ہاں اہل بیت  
 اند شریک منی ساخت و بجمع اہل بیت  
 توسل می نمود پس آزار و ایذا کہ حضرت  
 پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام از راہ  
 حضرت صدیقہ برسد زیادہ ازاں آزار و ایذا  
 مست کہ از راہ حضرت امیر برسد  
 بر عقالے صاحب انصاف ایں معنی محض  
 نیست ۔

(کتوب ۳۵ دفتر دوم ص ۱۶۰)

حضرت طلحہ و زبیر (رضی اللہ عنہما)

جن صحابہ کرام سے حضرت علی مرتضیٰؑ کے کلمات ہوتے ہن میں حضرت طلحہ و زبیر

رضی اللہ عنہما بھی ہیں ان دونوں حضرات کے متعلق حضرت مجدد علیہ الرحمہ اسی مکتوب میں

علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی جگہ گوشہ حضرت فاطمہؑ ہر  
 اور حضرت علیؑ اور حضرات حسنینؑ کو شامل کیا کرتا تھا  
 ایک دہن دلت کو خواب میں دیکھتا ہوں کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں میں سلام عرض کرتا  
 ہوں اور آپ فقیر کی طرف توجہ نہیں ہوتے اور رخ  
 مبارک دوسری طرف کئے ہوئے ہیں پھر اسی اثنا  
 میں فقیر سے فرمایا کہ میں عائشہ کے گھر کھانا کھاتا ہوں جو  
 مجھے کھلاتا چاہے وہ عائشہ کے گھر بھیجے (اللہ اکبر)  
 اس وقت فقیر کو معلوم ہوا کہ حضرت کی عدم توجہ کی باعث  
 یہ کہ میں حضرت صدیقہ کو اجمال ثواب میں شریک نہیں  
 کرتا تھا اس کے بعد سے تو میں نہ صرف صدیقہ طاہرہ بلکہ  
 باقی تمام ازواج مطہرات کو بھی کہ سب ہی اہل بیت  
 میں شریک کرنے لگا اور سب سے توسل کرنے لگا۔  
 الحاصل حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تکلیف حضرت  
 علی مرتضیٰؑ کی شان میں گستاخی سے پہنچتی ہے اس سے  
 کہیں زیادہ اذیت حضرت صدیقہ طاہرہ کے متعلق  
 یہود و کوفی سے ہوتی ہے اور ہر صاحب عقل و انصاف

اس فرق کو سمجھ سکتا ہے ۔

ارتقا مفراتے ہیں۔

طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما از کبار اصحاب  
اندو در عشرہ مبشرہ کث طعن و تشنیع ایشان  
نامناسب است و طعن و طرد ایشان عاید بہ  
لاعن و طارد ہماں طلحہ و زبیرؓ اند کہ حضرت  
خاروق خلافت را بعد از خود در میان شش  
نفر شریک داشت و طلحہ و زبیرؓ و دہیرؓ داخل  
آہنا ساخت و بر ترجیح یکے بر دیگرے دلیل  
راضح یافت و طلحہ و زبیرؓ با اختیار خود نصیب  
خلافت را گداشتند و ہر کی ترک خطی گفتہ  
و سنان طلحہ است کہ پدر خود را بد اسطہ سو  
ادب کہ نسبت آں سرور علیہ علی آرد، صلوة  
و السلام از دے بوجود آمدہ بود کشتہ است  
و سر او را در ملازمت آن سرور آوردہ  
بود و در قرآن مجید ثنائی او بریں نعل  
آمدہ و ہماں زبیرؓ کہ مخبر صادق علیہ  
و علی آرد، صلوة و السلام قاتل او را و عید  
بہ روز فتح فرمودہ حیث قالی علیہ و  
علی الہ الصلوٰۃ و السلام قاتل زبیر  
فی النار طاعن و لاعن زبیر از قاتل او  
بیچ کمی ندارد فالخذ والخذ و شوالحد  
الخذ من شوالحد والخذ من طعن

حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما جلیل القدر صحابہ کرام ہیں  
سے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں اُن پر کسی قسم کا  
طعن روا نہیں اور اگر کوئی بد نصیب ان بزرگ ہستیوں  
پر لعنت و ملامت کرے تو اسکی یہ لعنت و ملامت خود اسپر  
و لو گئی یہ وہی طلحہؓ اور زبیرؓ ہیں کہ جبکہ حضرت خاروق  
اعظمؓ نے ان چھ آدمیوں میں داخل کیا تھا جن کے شلق  
فرما تھا کہ یہ اپنے میں سے کسی ایک کو میرے بعد نصیب  
منتخب کر لیں، ان دونوں حضرات نے با اختیار خود اپنے  
ام واپس لے لئے و رضات کدیا۔ ترک خطی“

یعنی ہم خلافت نہیں چاہتے اور یہ وہی تو طلحہؓ ہیں  
جنہوں نے اپنے گئے باپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
شان میں بے دہی کی وجہ سے قتل کر دیا تھا۔ و اسکی حضور  
کے قدموں میں لکڑ ڈال دیا اور قرآن مجید میں اُن کے اس  
فعل پر حسین و آفرین کی آیت نازل ہوئی۔ اور یہ  
زبیرؓ ہی نہ ہیں کہ مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ و السلام  
نے اُن کے قاتل کے معذرتی ہونے کی وجہ سنائی تھی  
جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قاتل زبیرؓ فی النار یعنی  
زبیرؓ قاتل جہنم میں جائیگا، میں کتابوں کہ حضرت  
زبیرؓ جہنم میں کونے ملے بھی اسکے قاتل سے کم نہیں ہیں  
(اور ان کے لئے بھی عذاب نامقرر ہے) پس خبردار ان  
خبردار ایچ۔ یو۔ ایچ۔ او حضرات

اکابر الدین و ذم کبراء الانام الذین  
 بذلوا جہدہم فی علاء کلمۃ الاسلام  
 و نصرة سید الانام و انفقوا  
 اموالہم لتائید الدین باللیل والنهار  
 و فی السرد الجہاد و ترکوا الحب الرسول  
 مشائیرہم و قبائلہم و اولادہم  
 و اولادہم و اولادہم و مساکنہم  
 و عیونہم و زروعہم و اشجارہم  
 و انہارہم و اثرو الفتر للرسول  
 علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 علی انفسہم و اختاروا الجنة علی عینہم  
 بحیث اموالہم و ذریاتہم  
 و ہم الذین نالوا شرف الصیبة  
 و نازوا فی محبۃ میرکات النبوة  
 و شاهدوا الوحی و شرفوا بحضور  
 الملائک و راد الخوارق و المعجزات  
 حتی صار غیبہم شہادۃ و علمہم  
 عینا و اعطوا من البقین ما لا یعطى  
 لاحد من بعدہم حتی لا یبلغ انفاق  
 غیرہم مثل احد ذہبا یبلغ انفاق  
 صد شعیرہم ولا نصفینہ و ہم الذین

اکابر دین احمد اسلام کے پہلے ایہ از فز نہ خط کی  
 بگوئی سے پوچھیں نہ طاعت نہ اللہ کے لئے اپنی  
 کشتیں ختم کر دیں اور حضرت مسیح عالم علی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت و مخالفت اور دین الہی کی تائید و حمایت  
 کے لئے اپنی جان و مال کی باری لگا دی اور رات دن  
 خفیہ و علانیہ ہی مقصد کے لئے سرگرم تھے اور سامعی رہے  
 اور انہوں نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی محبت کی خاطر اپنے کنبوں قبیلوں، اپنے دل کے ٹکڑوں  
 لوگوں اور رزق کو، بی بیوں اور سرے کشتہ طاعن  
 کو چھوڑ دیا اور اپنے وطن اور گھروں اور اپنے چہرے  
 اور گھٹنوں اور سروں اور باطن کو غیر پاکہ یا اور  
 سخت اور خطرناک سوتوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی جہان کو اپنی جانوں سے زیادہ عزیز سمجھا اور  
 اپنی محبت، اپنے مال و مال کی محبت کے مقابلہ میں خود  
 کی محبت کو ترجیح دی یہ وہ ہیں کہ ان کو مجاہد نبوی کا  
 شرف حاصل ہوا اور برکات نبوت ان کے حصہ میں آئے،  
 انہوں نے وحی کی آواز کو کیا فرشتوں کی حاضری سے وہ  
 شرف ہوئے اپنی آنکھوں سے انہوں نے حضور کے سحر  
 اور آپ کی روشن نشانیں دیکھیں حتیٰ کہ جو نبی تھا وہ  
 ان کے لئے شہادت ہو گیا اور جو علم البقین تھا وہ ان میں البقین  
 سے پہلے گیا اور ان کا بیان عاتقان کا معجزہ حاصل ہو جو

اشفی اللہ تعالیٰ علیہم فی القراءات  
المجید ورضی عنہم ورضوا عنہ  
ذالک مثلہم فی التوسلۃ و مثلہم  
فی الایجنیل کثیر مع اخر جہ شطائے  
فازدہ فاستغلظ فاستوی علی  
سوقہ لعجب النیراع لیغیظ بہم  
الکفار سبی اللہ تعالیٰ غایطہم کفار  
فلیمذہ عن غیظہم کما یخذ عن  
الکفر واللہ سبحانہ الموفق :-

جماعت کہ اس جنس نسبت را  
بآں سرور علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات  
درست کردہ باشند و مقبول و منظور را و  
علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات گشتہ  
اگر در بعض امور بایکدیگر مخالفت کنند و  
شاجرت نمایند وہ رامے و اجہاد خود  
عمل فرمایند بحال طعن و اعتراض نسبت بکہ  
حق و صواب در آں مرقن اختلاف است  
و عدم تقلید رائے غیر خود است :-

ان کے بعد کسی کو نہیں حاصل ہو سکتا حتیٰ کہ خود سرور عالم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر آئندہ آنیوالا  
کوئی سلطان احد پاشگی یا بر سوتا بھی اللہ کی راہ میں  
خروج کر دے تو وہ میر سے بھی اسے ایک میر لکے آدمے  
سیرجی یا بر بھی نہیں ۔ اور اں یہ قلعہ بیوں کی وہی  
جماعت ہوں گی نہ صرف فی قلعے نے قرآن مجید میں نازل  
کی اور اعلان کر دیا کہ میں ان سے لڑا ہی ہوں اور وہ مجھ سے  
راضی ہیں ۔ اور دوسرے وقت پر فرمایا کہ یہ ایسا حال کھا  
جا چکا ہے تو راہ میں اور راکی مثال انجیل میں یہ ہے کہ  
دستی کی طرح ہیں کہ نکلا اس کا اکھرا بھر اس میں طاقت  
آئی چروہڑی ہوئی یا تنگ کہ وہ اپنے تئذ پر سیرجی کھڑی  
ہوگی جس کو دیکھ کر کاشنکا دن کو خوشی ہوتی ہے یہ اس لئے  
کہ طین ادنیٰ کی وجہ سے کفار پس اللہ خالص نے ان سے  
طن و عداوت رکھنے والوں کو کافر قرار دیا ہے لہذا  
اداع کے نفس و عداوت سے ایسا ہی پر سیر کرنا چاہئے  
جیسا کہ کفر سے کیا جاتا ہے ، جو جماعت میں مرتبہ کی ہو  
اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت حاصل  
ہو اگر بعض معاملات میں اس کے افراد میں اجتہاد ہی  
اختلاف ہو جائے تو نسبت نزاع تک پہنچے ۔ اور ہر ایک اپنی رائے اور اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے تو اس میں  
کسی کو طعن و اعتراض کی گنجائش نہیں بلکہ حق و صواب اس موقع پر اختلاف ہی ہے کہ کچھ صاحب اجتہاد دوسرے  
کے اجتہاد پر عمل نہیں کر سکتا :-

## حضرت امیر معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

جن صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کے حضرت علی مرتضیٰ سے اخلاقات ہوئے اور جنگ و قتال کی ذہانت ان میں سے ایک حضرت معاویہ بھی ہیں، اور چونکہ حضرت علی مرتضیٰ سے ان کی جنگ دیر تک رہی، اور خلافت مابین ان کے خاندان میں بہت دنوں تک رہی اس لئے ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈا حضرت عائشہ و حضرت طلحہ و زبیر کی بہ نسبت بہت زیادہ کیا گیا اسی کا اثر ہے کہ بہت سے اپنے کو سنی کہنے اور سمجھنے والے بھی اگرچہ حضرت صدیقہ و حضرت طلحہ و زبیر کے کسی قسم کا سو رطن نہیں رکھتے، لیکن حضرت امیر معاویہ کی طرف سے بدگمانی رکھتے ہیں، اوسان کی شان میں بے ادبی کی جرات کر جاتے ہیں حالانکہ یہ بھی نفس کا ایک شعبہ ہے، اس لئے حضرت بحد علیہ الرحمہ نے حضرت معاویہ کے فضائل و مناقب کی نشر و اشاعت اوسان کی پوزیشن صاف کرنے کی طرف بھی خاص توجہ مبذول فرمائی ہے۔ چند اقتباس لائحہ ہوں اور اول کا مکتوب نمبری ۲۵۱ جو فوجہ محمد اشرف کے نام ہے جو اسی قسم کے مباحث سے بھرا ہوا ہے اور جس کے بعض اقتباسات تفصیل شیخین کے عنوان کے ذیل میں گذر بھی چکے ہیں اسی میں حضرت امیر معاویہ کے بارہ میں ارقام فرمائے ہیں۔

شیخ ابو شکور سلمیٰ در تہذیب تصریح کردہ کہ اہل	شیخ ابو شکور سلمیٰ نے اپنی کتاب "تہذیب" میں تصریح کی
سنت و جماعت برآئند کہ معاویہ با جمعی	ہے کہ حضرت معاویہ اور صحابہ کرام میں سے ان کے وہ
از اصحاب کہ ہمراہ او بودند بر خطا بودند	و نقاب جو جنگ میں ان کے ساتھ تھے اگرچہ خطا پر جو لکھیں
و خطائے ایشان اجتہادی بود، و شیخ	ان کی یہ خطا اجتہادی تھی، اور ابن حجر نے صواعق مرقومہ
ابن حجر و صاحبان گفتہ کہ منازعت معاویہ	میں لکھا ہے کہ حضرت علی سے حضرت معاویہ کا نزاع
با امیر اردوئے جہاد بودہ و ایں قول را	اجتہاد پر مبنی تھا، اور اسکودنوں نے اہلسنت کے عقائد
از معتقدات اہلسنت فرمودہ۔	میں شمار کیا ہے۔

اس کے بعد خارج موافقت کی ایک موہم عبارت پر تہذیب اعدان کی غلطی کی اصلاح



فرمانے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:-

قد صح انہ کان اماما عادلا فی حقوق  
اللہ سبحانہ و فی حقوق المسلمین:-  
بیات صحت کے ساتھ معلوم ہے اہل پائے نبوت کو  
پہنچ چکی ہے کہ حضرت معاویہؓ حقوق اللہ و حقوق  
المسلمین دونوں کے پورا کرنے میں خلیفہ عادل تھے۔

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں:-

و در احادیث نبوی باسناد ثقات  
آمدہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام  
در حق معاویہ دعا کر دہند اللہم علیہ الكتاب  
والحاب و قہ الحذاب۔ و جلستے دیگر در  
دعا فرمودہ اند اللہم اجعلہ ہادیًا  
محدثًا و دعائے آنحضرت صلیم مقبول۔  
اور احادیث نبویہ میں ثقہ و اولیٰ کی سند سے وارد ہوا ہے  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب معاویہؓ کے حق میں  
دعا فرمائی کہ اللہ اسکو کتاب و حساب کا علم دے اور  
غذاب سے بچا۔ اور ایک اور موقع پر حضرت نے انھیں  
کیسے دعا فرمائی کہ خداوند! اسکو دی مہدی بنا۔ اور  
حضور کی دعا، بلا ریب مقبول ہے۔

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں:-

و امام الکلی کہ الاتابعین است ... و اعلم  
علاء دینہ، خاتم معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
و عمر بن العاص و الفضل حکم کر دہ است ...  
و ایضا شتم اور اور رنگ شتم ابی بکر و عمرو  
عثمان ساختہ است ... اسے برادر معاویہ  
تہا و دریں معاملہ نیت نفع از اصحاب کرام  
ندیں معاملہ بارے شریک اند میں معاویہ بان  
امیر اگر کفر یا فسق باشند اعتماد از شرط دین  
می خیزد کہ الزامہ تبیین ایشان بار سبہ است  
اللہ امام الکلی جو تابعین میں سے ہیں ۱۹ اور اپنے زمانہ  
میں مدینہ کے صعب سے بڑے عالم تھے ان کا توفیق ہے کہ  
حضرت معاویہؓ اور ان کے رفیق عمرو بن العاص کو کالی دینے  
و ظلا واجب قتل ہے۔ اور نیز امام الکلی نے حضرت معاویہؓ  
کی کالی کو حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ (رضی اللہ  
عنہم اجمعین) کی کالی کے حکم میں قرار دیا ہے (یعنی ان کے  
نزدیک ان دونوں جرموں کی شراکت ہی ... لے بھائی)۔  
یہ معاملہ تہا امیر معاویہؓ کا نہیں ہے تو قرینہ نصف صحابہ کرام  
انکے ساتھ اس میں شریک ہیں، پس اگر حضرت علیؓ

و تجویز کنہ این معنی را اگر زندہ ہے کہ مقصودش  
ابطال دین است۔

پھر چند سطر کے بعد رقام فرماتے ہیں۔  
امام غزالیؒ نے تصریح کر دہ کہ آن سنا زعت بر  
امیر خلافت ہو وہ بلکہ در استفادہ تصاص در بدر  
خلافت حضرت امیرؒ بود شیخ ابن حجر  
نیز ایں معنی را از معتقدات اہلسنت  
گفتہ است۔

پھر چند سطر بعد فرماتے ہیں:-  
اے برادر طریق! سلم دین موطن سکوت از  
ذکر مشاجرات اصحاب پیغمبر است علیہ و  
علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و اعراض از  
تذکرہ سنا زعات ایشان پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ  
والسلام! ایاکم و ما شجر بین اصحابی  
نیز فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ اللہ  
فی اصحابی لا یتخلفن و ہم غرماً  
کتاب ۱۵۱ ص ۲۱۲-۲۱۳ (مترادف)

مشرق صحبت:-

شیعہ اور اہلسنت کے نقطہائے نظر میں ایک اصولی اختلاف یہ بھی ہے کہ اہل  
تشیع کے نزدیک "صحبت رسول" کی کوئی خاص اہمیت نہیں، جمہور صحابہؓ کو تو سزا شدہ  
مومن ہی تسلیم نہیں کرتے اور جن تین چار حضرات (حضرت مقدادؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، زید

بن ارقم کے یہاں کے وہ قائل ہیں اور ان کی جو تعظیم و توقیر وہ کرتے ہیں تو وہ بھی اس لحاظ سے نہیں کہ وہ "اصحاب رسول" ہیں بلکہ صرف اس وجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پارٹی میں شامل اور ان کے مامور و مدگار تھے، بہر حال نفس صحبت رسول کی ان کے نزدیک کوئی خاص وقعت نہیں، اور یہ حقیقت ہے کہ صحبت رسالت کی حقیقی عظمت اگر کسی کے دل میں قائم ہو جائے اور اس کے واقعی فضل و شرف کو وہ سمجھ لے تو کبھی تشیع کا شکار نہیں ہو سکتا، اسلئے حضرت مجدد علیہ السلام نے اپنے کتبوبات میں اس اصول پر بھی بہت زیادہ زور و قلم صرف کیا ہے دفتر اول کے کتبوبات میں فرماتے ہیں:-

بدانند کہ اصحاب پیغمبر علیہم الصلوٰۃ والسلام  
ہمہ بزرگ اند و ہمہ دایہ بزرگی یاد باید کرد خطیب اند  
اس روایت کنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فرمودہ ان الله اخواني واختاري صحابا  
اختاري منهم اصحابا و انصارا فمن حفظني فلهم  
حفظه الله من اذني فيهما اذ الله طبراني  
از ابن عباس روایت کنہ کہ رسول فرمودہ علیہ و  
علی الہ الصلوٰۃ والسلام من سبت اصحابی  
فعلیہ لعنة الله و الملائكة و الناس  
اجمعین

جانتا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ کرام واجب التعظیم ہیں اور ہر کو چاہئے کہ ان کو بکوعزت و عظمت کو ساتھ یاد کریں خطیب حضرت انس سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق میں سے مجھے چنا اور میرے لئے اصحاب منتخب کئے اور ان میں سے میرے رشتہ داروں اور مددگاروں کا انتخاب کیا پس جس نے انکے پاس میں میرے حق کی رعایت کی اسکی اللہ تعالیٰ رعایت کرے گا اور جس نے انکے پاس میں بددلی رکھا یا اللہ اسکو ایذا پہنچائے گا۔ اور طبرانی ابن عباس سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میرے اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ کی نفرینوں کی اور سزاؤں و عذاب کی لعنت اور ابن عدی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بدترین وہ ہیں جو میرے اصحاب کے بارے میں زیادہ بے باک ہیں

و ابن عدی از عائشہ روایت کنہ  
منی اللہ تعالیٰ عنہا کہ رسول فرمود علی الہ الصلوٰۃ  
والسلام ان شئ راقتی اجزأهم  
علی اصحابی

نیز اسی دفتر کے کتب میں اتمام فرماتے ہیں:-

وتفضيلة الصعبة فوق جميع الفضائل والكلمات  
ولقد العزيم اذ ليس القرني الذي هو خير  
التابعين مرتبة اذ في من محبة عليه الصلوة  
والسلام فلا تعدل فضيلة الصعبة شيئا  
سائما ما كان فان اياهم ببركة الصعبة تنزل  
الوحى يصير شهودا (روفا مل ۵۰)

اور محبت نبوی کی فضیلت تمام دوسرے فضائل و کلمات  
سے اعلیٰ و بالا ہے اور اسی واسطے وہ اویں قرنی جو بلاشبہ تابعین  
میں افضل ترین ہے کسی دینی صحابی کو مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکے  
بہیں کسی چیز کو بھی محابیت کی فضیلت کے ہم پل نہ ٹھیراؤ  
کیونکہ ان کا ایمان تو محبت نبوی کی برکت اور نزول وحی  
کے مشاہدہ کی وجہ سے شہدی ہو گیا ہے۔

اور اس سے پہلے کتب میں فرمایا:-

سئل عبد الله بن المبارك عن النبي صلى الله تعالى عنه  
ايهما افضل معاوية بن عبد الله بن عبد العزيم  
فقال الغبار الذي دخل الفخرين معاوية  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من  
عمر بن عبد العزيم (م ۱۶)

حضرت عبد اللہ بن مبارک سے سوال کیا گیا کہ حضرت معاویہ  
اور حضرت عمر بن عبد العزیم میں سے کون افضل ہے؟ انہوں نے فرمایا  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں معاویہ جس گھوڑے  
پر سوار ہوئے اس کی ناک میں جو غبار پہنچا وہ بھی عمر بن عبد العزیم  
سے جدا جہا بہتر ہے۔

نیز اسی دفتر کے کتب میں اتمام فرماتے ہیں:-

لا تعدل بالصعبة شيئا ايا ما كان الا ترى ان  
صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك  
فقلوا بالصعبة على من بعد ائهم سوا الانبياء  
عليهم السلام وان كان اذ يشاقرنيا وعمل  
مروانيا مع بلوغهما اخايته الدرجات و  
وصلها غاية الكمالات سوى الصعبة فلا جرم  
صار خطا حادثة خيرا من سواها ببركة الصعبة

محبت کی برابری بھی چیز کو نہ ٹھیراؤ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ  
بول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرم محبت ہی کی  
وجہ سے اسوا انبیاء کے اور سب پر فوقیت مل گئے اور ایسا  
قرنی اور عمر بن عبد العزیم مروانی جیسے علیل اللہ حضرات  
سے بھی افضل ٹھہرے۔ حتیٰ کہ محبت نبوی ہی کی برکت سے  
ابیر علویہ کی غلامی اور عمرو بن العاص کی بھول چوکا دلیس  
قرنی اور عمروانی کی مولید یاد اور صحیح رائے سے افضل ہوئی،

دسمو عمر بن العاص فضل من صوابا لما  
 ان ايمان هو لاء الكبراء صارها للصحة  
 شعور يا بر وينا الرسول حضور الملك وشهو  
 الوحى ومعافاة المجران وما اتفق لمن عدم  
 هذا الكمالات التي هي اصول سائر الكمالات  
 كلها وعلومها وليس تفضيلها لتجبة لخذ  
 الخاصة لعمدة صانع من الصحة وما اثر  
 شيئا من الاشياء على هذه الفضيلة والله تخلق  
 برحمته من تشاء والله ذو الفضل العظيم  
 سکنہ رمانے بخشند آبے  
 بزور و زور میر نیست این کار  
 الشهد وان لم تخلقنا في هذه النشأة في  
 قرن هؤلاء الاكابر فاجعلنا في النشأة  
 الآخرة محشورين في ذمهم لجرمة  
 سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوات  
 والتحيات والتسليمات " رد فرادل ۳۳  
 صحبت نبوی کی فضیلت و اہمیت کے متعلق اس قسم کے ایمان افراد رضائین مکتوبات شریف  
 میں بکثرت ہیں جن کے مطالعہ کے بعد کوئی شخص بغض کی گمراہی کا شکار نہ بنے، اللہ کبھی نہیں  
 ہو سکتا یہاں ہم حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی مذکورہ بلا دعا، پرائین کہنے ہوئے بقصد اختصار  
 انہی چند انتباہات پر اکتفا کرتے ہیں۔

کہو کہ ان بزرگوں کا ایمان، شرف محبت، و دیدار حضرت  
 دامت، اور سائے رحمتی و ملائک، اللہ شاہد سحرات  
 و خوارق کی وجہ سے شہرہ ی ہو گیا اور بعد والوں نے  
 حکمران بنا اسکو انہوں نے گویا اپنی آنکھوں سے  
 دیکھا، اور بجلد دوسروں کو یہ چیزیں جو تمام فضائل و کمالات  
 کی اصل و بنیاد ہیں کہاں نصیب ہوئیں اور اگر حضرت  
 اور اس قرنی کو محبت کی فضیلت ان خاص برکات کے  
 ساتھ علوم ہو جاتی تو وہ اس کے مقابلہ میں کسی چیز کو بھی  
 ترجیح دیتے اور بھرا کر کوئی خدمت بھی حاضر ہی بارگاہ  
 نبوت سے نہ ہو سکتی لیکن۔ اللہ جس کو چاہتا ہے  
 اپنی رحمت سے خاص کرتا ہے اور مدد کے فضل و کرم ملاحظہ ہے  
 سکنہ رمانے نہیں دیتے ہیں پانی  
 نہیں ملتی بزور و زور یہ دعوت  
 لے اللہ اگر چہ تو نے ہر اُس مقدس عہد میں پیدا نہیں کیا،  
 گراؤت میں آئی حالت اور ان کے گروہ میں ہمارا حضور  
 فرما! بظہل اپنے حبیب یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

## سارے مطاعن کا ایک اصولی جواب

شیعوں کے پاس گمراہ کرنے کا سب سے بڑا حربہ مطاعن ہیں اور مکالمات و مباحثات میں بھی دکھایا گیا کہ وہ جب کسی بحث میں عاجز آتے اور میدان کلام کو اپنے لئے تنگ پاتے ہیں تو فوراً مطاعن صحابہ پر آجاتے ہیں اور اسی بحث کو وہ اپنا سب سے بڑا ہتھیار سمجھتے ہیں، صحابہ کرام کی طرف سے ہر گمانی اور ان سے بغض و عداوت نفی کی اصل و اساس ہے۔ اور اس گمراہی میں دوسروں کو بھی شریک کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ یہی "مطاعن" کی اشاعت ہے، اس لئے "مطاعن" کے جوابات کی طرف بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے خاص توجہ مبذول فرمائی اور شیعوں کے اُن مشہور "مطاعن" کے مفصل جوابات جن کو شیعہ بہت زیادہ اچھالتے ہیں آپ نے اپنے رسالہ "درد و انصاف" کے علاوہ متعدد مکاتیب میں بھی سپرد قلم فرمائے ہیں۔ ان تفصیلی جوابات کے علاوہ آپ نے تمام مطاعن کا ایک اصولی جواب بھی دیا ہے جس کو ملحوظ رکھنے کے بعد اس سلسلہ کی ساری بحثیں کاغذ ہو جاتی ہیں، اور بغین و اثق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ معنیفین شیعہ نے اس باب میں جو دفتر کے دفتر سیاہ کئے ہیں حضرت مجدد علیہ الرحمہ کا یہی ایک اصولی جواب ادن سب کو خاکستر کر دینے کے لئے کافی ہے۔

دفتر دوم کے مکتوب ۹۷ میں واقعہ فطرس پر کلام کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:-

بدان ارشدک اللہ تعالیٰ و ہدایک سواہ الصراط	حق قہائی تم کو ہدایت دے اور صیدے راستہ پر چلائے تم کو
ایں شبہ و اشال ایں شبہ را کہ جمعہ حضرت خلفاء	معلوم ہونا چاہئے کہ یہ شبہ اور اس جیسے اور شہادت جن کو
ثلاثہ فی اللہ تعالیٰ عنہم و برسلہ صحابہ کرام رضی اللہ	فرد شیعہ کے لوگ حضرت خلفاء ثلاثہ اور دیگر نام صحابہ کرام
تعالیٰ عنہم	پر وارد کرتے ہیں اور ان شکوک و اعتراضات سے ان کو
تشکیکات و ایشاں بخوانند اگر برسر انصاف	بموجہ دھوکوں کو ناچاہتے ہیں۔ اگر یہ کچھ انصاف سے کام لیں
بیانید و شرف محبت خیر البشر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ	اور حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی تفصیلات
و اسلام قبول نمایند و بدانند کہ نفوس ایشان	و اہمیت کو قبول کر لیں اور جان لیں کہ حضور کی محبت میں

در محبت خیر البشر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ  
والسلام از ہوا و ہوس مزکی شدہ  
بودند و سینہ ہائے ایشان از عداوت و  
کینہ پاک گشتہ و دانند کہ ایشان اند  
اکابر دین و کبرائے اسلام کہ بذل نعمہ اند  
فاقہتائے خود را در اعلا کلمہ اسلام از  
برائے نایند دین نبین و دلیل و نہار و در  
سرو چار و گزاشتہ اند مشاؤون و قبائل  
خود را و اولاد و ازواج خود را و اوطان  
دساکن خود را و عیون و زوای خود را و  
اشجار و انہار خود را از محبت محبت رسول  
علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات اختیار نموده اند  
نفس رسول را بر نفس خویش اختیار کرده اند  
محبت رسول را بر محبت خویش بر محبت ذر یا  
و اموال خویش و ایشا و اند شاہدان و حی و  
لک و بنید ہائے ہجرات و خوارق تا آنکہ  
غیب ایشان نہایت گشتہ است و علم شان  
بین شدہ ہمدان زمین دافنی اللہ علیہم فی  
القرآن المجید رضی اللہ عنہم و رضوا  
عندہ الذل شلہم فی التوسیۃ و مثلہم  
فی الانجیل ہر گاہ جمع اصحاب کرام

وہ کران کے نفوس ہوا و ہوس سے صاف اور ان کے  
سینے کینوں اور کمدہ توں سے پاک ہو گئے تھے، اور کچھ پس  
کہ یہ وہ بزرگان دین اور غلامائے اسلام ہیں جنہوں نے  
دن اور رات غنیمت و عطا فیہ غرض ہر وقت ہر طرح دین  
نبین کی نائید و حمایت اور اعلا کلمہ اسلام کیلئے اپنی تمام  
کوششیں اور طاقتیں صرف کر دیں، اور حضور رسول مقبول  
صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اپنے کنبے  
قبیلوں، اپنے بال بچوں، اپنی چستی بیویوں کو چھوڑ دیا،  
اپنے عزیز و ملوک، اپنے آباؤ گھروں کو، اپنے چشموں اور کھینچوں  
کو اپنے رشتوں اور اپنی نہروں کو ہمیشہ کے لئے خیر باد کہہ  
دے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مقدس  
کو اپنے نفوس پر ترجیح دی اور حضور کی محبت کو اپنی وہ  
اپنے اموال و اولاد کی محبت پر مقدم رکھا، انہوں نے  
وحی کو اترتے اور فرشتوں کو آتے دیکھا، حضور کے سہرات  
و شاہکی روشن نشانیوں کا انہوں نے بچشم خود شاہد کیا  
یہاں تک کہ غیب ان کے حق میں شہادت بن گیا،  
اور ان کا علم یقین عین یقین سے بدل گیا۔ وہی وہ  
نوش غیب ہیں جن کی مدح و ثناء حق تعالیٰ نے قرآن مجید  
میں ازل و فرائی اور اعلان فرمایا کہ اللہ ان سے راضی ہے  
اور وہ اللہ سے راضی ہیں، اور وہ سری جگہ فرمایا کہ چال  
مسطور ہے ان کا توراۃ میں اور انجیل میں ان پر ہر جگہ

دوہیں کرامات شریک باشند از اکابر  
تہام صحابہ کرام ان خصائص و فضائل سے مشرف ہیں  
صحابہ کہ خلفائے راشدین باشند از  
نوپہر خاص اکابر صحابہ یعنی حضرات خلفاء راشدین کے  
بزرگہائے ایشاں چہ و انہاید۔  
مخلوق کیا کیا جائے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

پھر چند سطور کے بعد اتمام فرماتے ہیں:-

بعد از حصول نظر انصاف و بعد از قبول شرف  
اگر ان اعتراض کر برائوں کی نظر میں کچھ انصاف ہو  
محبت خیر البشر علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و التہیات  
اور حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی عظمت  
بعد از استنہ بزرگہا و علو درجات اصحاب کرام  
کو ان میں اور صحابہ کرام یعنی اللہ منہم کی بزرگی اور  
علی مرتبی کو جان میں تو زیادہ بعید نہیں کہ یہ خود  
عظیم الرضوان آن جماعت اعتراض کنندگان  
ہی اپنے ان شبہات کو طبع شدہ مبالغوں اور مضطرب  
و شکیک پیدا آورند گان نزدیک است کہ  
کے رنگ میں دیکھنے لگیں، اور انکو درجہ اعتبار و اعتماد  
سے ساقط کریں اگرچہ غلط فہمی کے نشا کی تعین ذکر کریں  
اور قریب و مضطرب کے عمل کو انگلی رکھ کر نہ بنا سکیں  
لیکن کم از کم اجالۃ اسقدر ضرورہ سمجھ لیں گے کہ یہ  
شکوہ و شبہات حاصل ہیں بلکہ بہت سی بدہمی  
اور کھلی ہوئی حقیقتوں کے خلاف اور کتاب و سنت  
سے مردود و مطرود ہیں۔

دفتر دوم مکتوب ۹۷

معادیم بدایت و ضرورت اسلامیہ است  
و مردود و مطرود و کتاب و سنت است :-

اس تنید کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے واقعہ قرطاس پر چند مقدمات قائم کر کے مفصل  
کلام فرمایا ہے اور اُس سے متعلق شیعوں کے مشہور اعتراض کا تفصیلی جواب دیا ہے اور گویا اس کے  
مقدمات کی تحلیل کر کے انگلی رکھ رکھ کے بھی بتلادیا ہے کہ کہاں کہاں اس میں فریب دیا جاتا  
ہے۔ اس کے بعد پھر اسی اصولی رنگ میں فرماتے ہیں:-



این قسم شہادت و تشکیکات نزد فقیر در  
 رنگ آمنت کہ شخص ذی فنون نزد جماعت  
 اہلماں بیا بدو سنگے را کہ محسوس ایشان  
 است بدلائل و مقدمات زرا ندمودہ بر  
 ایشان اثبات نماید کہ آن ذہب است  
 و این بیچارگان چون در دفع آن مقدمات  
 موہومہ عاجز ماند و در تعین مواد آن  
 دلائل قاصر ناچار در اشتباہ مے افتد بلکہ  
 یقین بذہبیت آن سنگ می نمایند  
 و جس خود را فراموش مے سازند بلکہ متهم  
 میدانند زیر کی باید کہ اعتماد بر ضرورت  
 حس نماید و مقدمات موہومہ را متهم سازد  
 و ما نحن فیہ نیز بزرگی و علو درجات  
 خلف و خلفہ، بلکہ بزرگی جمیع اصحاب کرام  
 علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التحیات مقتضائے  
 کتاب بر سنت محسوس و مشاہد است فادرج  
 و طاعن این بزرگواران بدلائل زرا ندمودہ  
 قدح و طعن در ایشان نہ بد آن طعن ایشان  
 در رنگ قدح آن سنگ است کہ  
 در وجود آن نمایند و اندر او  
 بہر نزد

فقیر کے نزدیک ان مشکوک و شہادت کی مثال بالکل ایسی  
 ہو کہ کوئی چالاک اور پرتو شخص بیوقوفوں کی سی جماعت  
 کے پاس پہنچے اور ایک پتھر کو جس کو وہ اپنی آنکھوں سے  
 دیکھ رہے ہیں اپنے پر فریب دلائل اور طبع شدہ مقدمات  
 سے سونا ثابت کرے اور یہ بیچارے اس کے ہر  
 نزدیک دلائل کے جواب سے عاجز ہونے اور تعین و  
 تحقیق کے ساتھ اس کی غلطی نہ کر سکنے کی وجہ سے خود  
 شبہ میں پڑ جائیں بلکہ اپنے مشاہدہ کے خلاف اس کو  
 سونا یقین کرنے لگیں اور اپنے احساس و ادماک کو  
 ناقابل اعتماد سمجھ کر سب پشت ڈال دیں۔ لیکن عقل مند و پرشیوار  
 آدمی کا کام یہ ہو کہ ایسے موقع پر اپنی حس اور اپنے ادماک  
 کی بدابت پر اعتماد کرے اور ان طبع شدہ وہمی مقدمات  
 کو ناقابل اعتبار سمجھے۔ سب بالکل یہی حال مسند زریخت کا ہو  
 کہ حضرت خلفائے ثلاثہ بلکہ تمام صحابہ کرام کی زندگی اور عالی  
 مرتبہ قرآن و حدیث کی روشنی جانی و دہی بلکہ گویا آنکھوں  
 دیکھی حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش  
 نہیں لیکن یہ مافی کوثر جماعت اپنے طبع شدہ دلائل سے  
 اپنے طعن و قدح کرتی ہو جس انکی وجہ جرح و قدح بالکل  
 ایسی ہی ہو جیسے کہ کوئی میا اپنے ہاتھ کے پتھر کے ٹکڑے کے  
 سونا ثابت کرنے کی کوشش کرے اور اپنے "منطق و دلائل"  
 سے سب سے لوگوں کو یہ قوت بنائیں

وَتَبْنَا لَا تَزْعَقُ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِزْهَادِنَا  
 دھب المنا من لدنک رحمتہ انتک  
 اے رب ہمارے! ہدایت کے بعد ہمارے دلوں کو  
 کجی یا دگرگسی سے محفوظ رکھ اور ہم کو اپنی رحمت سے نواز  
 انت الوہاب  
 تو ہی ہر نعمت کا منبع ہے!!

درحقیقت شیعوں کے تمام مطاعن کی حقیقت یہی اور صرف یہی ہے اور اس کے جان لینے  
 کے بعد تشیع کا سارا اہلسم ٹوٹ جاتا اور اُن کی ابلہ فریبیوں کا پردہ تاریا رہ جاتا ہے۔

حضرت مجدد قدس اللہ سرہ العزیز نے فتنہ رنض اور اس کے مختلف شعبوں کے خلاف اپنے  
 مستقل رسالہ ردود انض کے علاوہ مکتوبات شریف میں بھی جو کچھ منفرق طور پر لکھا ہے، اگر اُس  
 سب کو جمع کیا جائے تو بلاشبہ ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے، اس مختصر مقالہ میں ہم نے جو  
 اقتباسات پیش کئے ہیں، درحقیقت ان کو سمندر سے صرف کوڑھ بلکہ قطار کی نسبت ہے۔

اس ایرانی فتنہ کے خلاف اس قلمی جہاد کے علاوہ آپ علیہ السلام نے جنگ بھی بڑی پامردی  
 سے کی اور اگرچہ یہ فتنہ حکومت وقت کے آغوش میں تربیت پا رہا تھا اور گویا شاہی محل ہی  
 اس کا سرچشمہ بنا ہوا تھا پھر بھی آپ نے بارہا علیہ السلام الا شہاد عام معرکوں اور خاص محظوں میں  
 مناظروں اور تقریروں میں اس کی تادیب و کبیر نے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا، اور یقین کے  
 ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ آپ ہی کا ان مجدانہ سامعی اور مجاہدانہ سرگرمیوں نے عام مسلمانوں  
 کو اس سیلاب میں بہنے سے بچالیا، ورنہ آج ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں میں "اعلاء  
 ابو بکر" و غیر کی تعداد صرف پچاس ساٹھ لاکھ ہی ہوتی۔

اللّٰهُمَّ تُؤْزِرْ مَنْ قَدْ كَادَ بِرِدِّ مُخْجَعَةٍ وَأَوْحُشْ مَنْ مَامَعَةٍ

# امام ربانی

از

حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی  
مدظلہ العالی

یہ مقالہ مجدد الف ثانی نمبر ۲۵ء میں المخطبة الشوقیہ  
 فی حضرت المجدد دیر کے عنوان سے شائع ہوا تھا اب صاحب مقالہ  
 حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کی اجازت سے اس کا عنوان  
 "امام ربانی" کر دیا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے قدیم وجد ید تذکرے کتابی  
 شکل میں موجود ہیں یہ مقالہ حضرت امام ربانیؒ کے تذکرہ میں ایک خاص  
 امتیاز رکھتا ہے جس کو اصحاب علم و نظر ناظرین کرام انشاء اللہ عوس  
 فرمائیں گے۔

”مُرتَّب“

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

بجی المکرم جناب مولوی محمد منظور صاحب مدیر الفرقان بریلی سلمہ اللہ تعالیٰ واکرمہ  
کے اصرار سے اس اہم اور مقدس کام کا داعیہ دل میں پیدا ہوا۔ گو طبیعت کی نادرستی اور ضعف و  
اندرگی سے قطع نظر کر کے کسی طرح اس کام کی ماہیت اپنے میں نہیں پاتا۔ کہاں نائب شفیع  
یوم نشور (صلی اللہ علیہ وسلم) اور کہاں ایک بندہ ہزار گناہ شرمندہ سرتاپا خطا و قصور ابن  
الثریاء من الثریٰ وابن الخذلان من السعی ابن الظلمۃ من النور وابن المظل  
من الحرور۔

! این ہمہ نا اہلی محض اسی کی مدد پر بھروسہ کر کے جس نے یہ داعیہ دل میں ڈالا قلم  
اتھ میں لیا ہے۔

از شہر شوق ے کنم سخنے      در نہ مدحش چہ مد ہم چہ سنے  
ہیچو اوئے سزد معرفت او      در جہاں یک ہیچو اوئے کو  
قرنہا دور آسماں گردو      تا چو او اخترے عیاں گردو  
عسرا ابر کر مت یارو!      تا چو او گوہرے پدید آرد

اللہ تعالیٰ بظہیل حضرت ممدوح کے اپنے فضل و کرم سے اس بضاعہ مزاجہ کو

سلاہ ان اشعار کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔ اپنے شوقِ محبت میں کچھ باتیں کر رہا ہوں۔ در نہ مجھ جیسا شخص اس کی تعریف  
کیا کر سکتا ہے۔ اس کی تعریف کے لئے بھی اسی جیسا شخص ہونا چاہئے لیکن دنیا میں اس جیسا ہے کہ آسمان  
مدد اسل گزشتہ کرے تو اس جیسا ستارہ عیاں ہو۔ ابر کرم ہتھائے دراز تک عزت و شرف کا پانی  
برمائے تو اس جیسا سوتی پیدا ہو۔

قبول فرمائے تو ذہنی سعادت و مآذ لک علی اللہ بعزیزہ

و آئیں ہو کہ حضرت امام ربانی مجدد و شہداء ثانی حضرت شیخ احمد قادیانی سرسندی  
 رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ و عن اشیاخہ و اتباعہ و ارضائیم ا کے تذکرہ میں بہت سی سفرو اور  
 بے نظیر کتابیں تالیف ہو چکی ہیں جن کے مؤلفین بڑے بڑے علماء ہیں جن میں اکثر خود  
 حضرت امام کے خلفاء یا خلفائے خلفاء ہیں مثلاً آپ کے خلیفہ اعظم حضرت آدم بنوری نے  
 ایک کتاب تالیف فرمائی حضرت آدم موصوف خد ایک سلسلہ کے امام ہیں جس کا نام سلسلہ  
 آدمیہ ہے اور اس سلسلہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسا امام فہمک ہے  
 یہ سلسلہ بخارا کی طرف بہت ہے اور ایک خانمان ڈیرہ اسماعیل خاں میں بھی معلوم ہوا ہے  
 اور مثلاً مولانا بدر الدین سرسندی نے کہ وہ بھی حضرت موصوف کے خلیفہ ہیں ایک ضخیم کتاب  
 دو جلدوں میں تالیف فرمائی جس کا نام حضرات القدس ہے اور مثلاً مولانا محمد شمس کشمی نے  
 کہ وہ بھی آپ کے خلیفہ ہیں ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام برکات احمدیہ ہے اور مثلاً مولانا  
 محمد احسان خلیفہ حضرت خواجہ محمد زبیر رحمہ اللہ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام —  
 روضۃ القیومیہ ہے وغیر ذلک مایطول ذکرہا۔

فارسی زبان کے علاوہ عربی اور ترکی زبان میں بھی آپ کے مناقب کی کتابیں ہیں  
 جن میں سے بعض مصروف بیروت و غیرہ کی طرف طبع ہو گئی ہیں سے

و علی نقض و اصفیہ بوصفہ یعنی الزمان و فیہ ما لم یوصف

اس حقیر نے کتب ذکرہ سے صرف انہیں چند حالات کو لیا ہے جن کا ذکر خود حضرت  
 امام ربانی کے کتبوبات میں ہے اور ان میں بھی اس قدر اختصار کا لحاظ کیا ہے کہ جو نسبت  
 قطرہ کو سمندر سے ہے وہ بھی نہ رہی۔

لے مدح و ستائش کرنے والے طرح طرح سے اس کی تعریف کرتے ہیں لیکن زمانہ ختم ہو جاتا ہے اور  
 (ہاں وہ باتیں باقی رہ جاتی ہیں جن کی تعریف نہ ہو سکی)

اس سلسلہ میں حضرت مودع کے مکتوبات قدسیہ کی کچھ عبارات بھی مسلمانوں کے کان تک پہنچا دینے کا ایک ذریعہ باتہ آگیا کچھ عجیب نہیں کہ ان کے پڑھنے اور سننے سے کسی سادت مند کا کام بن جائے کہ وہ نسبت عالیہ جو کبریت احمر سے بھی زیادہ عزیز الوجود ہے مکتوبات قدسیہ کے ہر ہر کلمہ میں اس طرح جلوہ گر ہے جیسے گلاب کی خوشبو اس کے پھول کی ہر ہر پتی میں سے

در سخن نہاں شد ممانند بودہ گل  
ہر کہ داند از دیم در سخن میند مرا

بس اب اصل مقصد شروع کیا جاتا ہے۔ وحسنا اللہ ولغمد الوکیل ولا حول

ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ۵

**نام و نسب** نام مبارک آپ کا احمد آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی عبدالاحد نسب خریف آپ کا اٹھائیس واسطہ سنا میر المومنین فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ اس نسب اقدس پر خود حضرت کو بھی فائز تھا، مکتوبات دفتر اول حصہ دوم میں ملاحسن کشمیری کے اس سوال کے جواب میں کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب کہنے سے فلاں بزرگ نے منع کیا ہے اس کا کیا مطلب ہے فرماتے ہیں:-

نوشتہ بودند کہ شیخ عبد البکر یعنی گفتہ است  
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ عالم الغیب نیست بخدا  
تقریباً اب اشاعہ اشال این سخنان نیست  
بے اختیار گ فاروقیم در حرکت سے آید  
فرست تاویل و توجیہ نے دہد قائل ہیں  
آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ شیخ عبد البکر یعنی نے  
فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب نہیں ہے۔  
میرے غمخوار کو ایسی باتیں سننے کی تاب و طاقت  
نہیں ہے اس قسم کی باتوں سے میری رگ فادہ قی  
بے اختیار پھڑک اٹھتی ہے اور ان کی تاویل و توجیہ

لے میں اپنے کلام میں اس طرح پوشیدہ ہوں جس طرح پھول کی خوشبو اس کی ہر پتی میں، جو شخص مجھ کو  
دیکھنے کی آمد و رکعتا ہوا مجھ کو میرے کلام میں دیکھے

شہان شیخ کبیر بنی باشد یا شیخ اکبر شامی کلام  
 محمد عربی علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام درکار  
 است نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین  
 نووی و عبد الرزاق کاشی، مارا بہ نص کار است  
 بعض فتوحات مدنیہ از فتوحات کیمستغنی  
 نص سے، فتوحات مدنیہ نے ہجو فتوحات  
 کیا ہے نیاز بنا دیا ہے۔

اور مکتوب رضا حصہ ششم و ہفتم میں یہ خبر سن کر کہ تعجب سا نہ ملے لہذا نہ میں خلیفہ  
 نے خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا ذکر سمجھا ترک کر دیا فرماتے ہیں:-

چون استماع این خبر و حشت انگیز و شوش آورد  
 چونکہ میں خبر حشت انگیز نے طبیعت میں ایک  
 درگ فار و قییم را حسرت داد و بچند کلمہ  
 شوش پیدا کر دی اور میری رگہ فارقی بھڑکا دی  
 اقدام نمود  
 اس لئے یہ چند کلمے تحریر کر دیے۔

آپ کے آبائے کرام میں بڑے بڑے علمائے کالمین اور فقہائے واصلین گذرے ہیں  
 خصوصاً آپ کے والد ماجد حضرت مخدوم عبد الاحد بہت بڑے عالم اور سلسلہ حشمتیہ میں بڑے  
 صاحب نسبت بزرگ تھے حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی کے خلفائے میں سے تھے اور طریقہ  
 قادریہ میں بھی صاحب اجازت تھے۔ تمام کتب درسیہ منقولات اور معقولات کا درس دیتے تھے  
 اور مریدوں کو فیوض باطنی سے سیراب فرمایا کرتے تھے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

وطن اور ولادت **سراپا بشارت** | دین قدیم آپ کے آبائے کرام کا بعد مدینہ طیبہ  
 کے شہر کابل تھا مگر کوئی بزرگ ہندوستان تشریف لائے اور مقام سرمنڈان کو پسند آیا وہیں  
 سکونت پذیر ہو گئے۔ اور وہیں آپ کی ولادت باسعادت ظہور میں آئی اور وہیں آپ کے اولاد  
 عہد خصوصاً حکم اور فتوحات کیمہ شیخ محی الدین عربی کی دو کتاہوں کے نام ہیں اس عبارت میں انہی



خواجہ کا مدت دراز تک قیام رہا۔

سرہند اُس وقت ایک بڑا شہر تھا لیکن اب صوبہ پنجاب ریاست پٹیالہ میں ایک قصبہ ہے حضرت نے اپنے مکتوبات میں جا بجا اس شہر بارک کی عظمت اور برکت کا بیان فرمایا ہے چنانچہ مکتوب ۱۵۵ حصہ سوم دفتر اول میں فرماتے ہیں۔

”سرہند کہ اعظم بلاد اسلام است چند سال سرہند میں جو ایک بڑا اسلامی شہر ہے، کئی ست کہ قاضی ندارد“  
سال سے قاضی نہیں ہے۔

اور مکتوب ۱۵۷ حصہ ششم دفتر دوم میں فرماتے ہیں:-

بلدہ سرہند گوجا میں اچلے من است کہ  
برائے من جاہ عمیق تار یک را پر کردہ صفہ بلند رختہ  
ند و برا کثر بلاد و بقاع آل و اارتفاع دادہ  
و نورے در اں زمین و ولایت گشتہ کہ مقتبس  
از نوبے صفی و بے کفایت است در رنگ نورے  
کہ از زمین مقدسہ بیت اللہ ساطع و لامع است  
(پھر فیاضہ چند سطور) و بعد از مدتے ظاہر شد  
کہ آل نور مودع لمحہ است از انوار قلبیہ  
ابن فقیر ازیں جا اقتباس نمودہ در اں زمین  
افروختہ اند در رنگ آنکہ چراغ از مشعلہ  
ہر افروزند قل کل من عند اللہ اللہ نور السموات  
والارض۔ سبحان ربک رب العزۃ  
عما یصغون و سلام علی المرسلین  
والحمد للہ رب العالمین ۵

شہر سرہند کو میرے زنگہ ہونے کی جگہ سمجھنا چاہیے جیسے  
ایک گھرے او تار یک کنویں کو پاٹ کر ایک ایسا چوڑا  
بنایا گیا ہے جس کو اکثر شہروں اور مقاموں پر بلند ہی  
نمونی گئی ہے اور اس میں بے صفی و بے کفایت کا نور و لہجہ  
لکھا گیا ہے جو سر زمین بیت اللہ مشرق میں ظاہر  
ہونے والے نور کی مانند ہے (چند سطروں کے بعد) ایک  
مدت کے بعد یہ حقیقت ظاہر ہوئی کہ یہ نور اس فقیر  
کے انوار قلبیہ کا ایک حصہ ہے جس سے حاصل  
کر کے اُس سر زمین میں روشن کیا گیا ہے جس طرح  
شعہ سے چراغ روشن کرتے ہیں۔ یہ سب اللہ ہی کی  
طرح سے ہے۔ اللہ ہی کا نور ہے آسمانوں میں اور زمین  
میں تبارک و تعالیٰ رب ہوا ان باتوں سے پاک ہے  
جو لوگ بیان کرتے ہیں اور صلوٰۃ والسلام کے بعد ان کے ہاتھوں پر  
اور تمام تعریفیں ہیں اللہ کی جو کل جانوں کا رب ہے۔

ولادت سرابشاہ ۱۷ شوال ۱۰۹۵ لکھنؤ میں ہوئی۔ آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد ماجد نے ایک عجیب خواب دیکھا کہ تمام جہان میں ظلمت بھیلی ہوئی ہے۔ سو را اور بند اور بچے لوگوں کو ہلا کر رہے ہیں یکا یک میرے سینہ سے ایک نور نکلا اور اس میں ایک تخت ظاہر ہوا اسی تخت پر ایک شخص کچھ لگائے بیٹھا ہے اس کے سامنے تمام ظالموں اور زندقوں اور محمد کو بھیڑ بکری کی طرح ذبح کیا جا رہا ہے۔ اور کوئی شخص بلند آواز سے کہہ رہا ہے جاء الحق وذهق الباطل ان الباطل کان ذہوقا۔

صبح کو حضرت مخدوم نے اس خواب کی تعبیر حضرت شاہ کمال کتھلی سے دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ تمہارے یک لاکا پیدا ہو گا اس سے اکادہ بدعت کی ظلمت دور ہوگی۔ سبحان اللہ کیا سچا خواب تھا اور کیسی صحیح تعبیر تھی۔

**تحصیل علم** | حفظ قرآن مجید سے فارغ ہونے کے بعد جس میں آپ کا بہت کم وقت صرف ہوا تحصیل علم میں مشغول ہوئے اکثر کتب درسیہ اپنے والد بزرگوار سے اور کچھ سرہند کے دوسرے علماء سے پڑھیں۔ تصوف کی کتابیں بھی شغل تعرف اور عوارض العارض اور خصوص الکلم وغیرہ کے اپنے والد ہی سے پڑھیں۔ ان اطراف میں مولانا کمال کشمیری معقولات کے پڑھانے میں مشہور تھے ان سے معقولات کی بعض کتابیں پڑھیں۔

کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی۔ اور اس زمانہ میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بھلول بدخانی تھے ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کی۔

امام واحدی کی تفسیر بسیط اور تفسیر وسیط اور اسباب النزول اور قاضی بیضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منہاج الوصول اور الخائضۃ القصوی وغیرہ کے اہم کام کی تصحیح اور دوسری تصانیف مثل خلائیات اور ادب المفرد اور انحال العباد اور تاریخ کے اور مشکوٰۃ المصابیح اور شمائل

---

لے حضرت شاہ کمال کتھلی رحمۃ اللہ علیہ سلسلہ قادریہ کے پیر زادہ اور بڑے باکمال بزرگ تھے حضرت امام ربانیؒ نے قول ہجو کہ فرماتے تھے سلسلہ قادریہ میں شیخ عبدالقادر جیلانیؒ سے سرفراہ کے بعد شاہ کمال کتھلی کا خلیفہ نظر آتا ہے ۱۷

نرذی اور جاح صغیر صیوطی اور قصیدہ بدہ، مزیحہ ہر ظم و فن کو اس کے مشہور اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا اور سند لی۔

**مختصیل طریقت** | ابتداً آپ نے طریقہ حبشیہ میں اپنے والد بزرگوار سے بیعت کی اور اس کا سلوک تمام کیا۔ پھر طریقہ قادریہ بھی اخذ کیا۔ بیعت اور تعلیم طریقہ قادریہ کی اپنے والد سے پائی اور خسر قد خلافت حضرت شاہ سکندر نبیرہ حضرت شاہ کمال کیتلی سے حاصل ہوا۔ المختصر سترہویں کی عمر میں آپ جامع کمالات ظاہری و باطنی بن کر اپنے والد کے سامنے ہی کتب و سنیہ کی تعلیم اور طریقہ کی تطہین فرماتے گئے۔

ان ایام میں سلسلہ کبرویہ کے ایک مشہور ولی اللہ حضرت مولانا یعقوب صرانی تھے ان سے آپ نے طریقہ کبرویہ بھی حاصل کیا۔

بائیں ہر کمالات طریقہ نقشبندیہ کی طلب آپ کے قبضہ اطہر میں جو حبزون ہوئی اور یہ طلب بڑھتے بڑھتے عشق کی حد تک پہنچ گئی اور یہ عشق اندر ہی اندر اپنا کام کرتا رہا یہاں تک کہ مشائخ میں جبکہ آپ کے والد بزرگوار نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی اور آپ بارادہ حج بیت اللہ اپنے وطن مبارک سے روانہ ہو کر وہاں پہنچے تو ملاحق کشمیری سے ملاقات ہوئی جن سے غالباً پہلے کی مشن سائی تھی۔ انھوں نے برہیں مذکورہ حضرت خواجہ بابا بائیں نقشبندی سے حضرت شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق نام لائی سے منقول ہوا کہ فرماتے تھے آفتاب کو تو آدمی کسی طرح دیکھ بھی لیتا ہے مگر حضرت خواجہ سکندر کے قلب پر بوجہ فدائیت اور حجاب کے کسی کی نظر نہیں ٹھہر سکتی ۱۲

۱۳ ہندوستان کی سب سے بڑی نسبت نقشبندیہ کو بالکل ہر دم تھی اس سلسلہ عالمگیری سے پہلے بزرگ آپ ہی ہیں جو ہندوستان تشریف لائے چنانچہ خود فرماتے تھے: "میں ختم پاک را از زمین ہرقصد بخدا آوردم و در زمین برکت آمین کہشتیم احمد اللہ کہ بخت اللہ شجرہ حبیبہ صلوات اللہ علیہا ابنا ابنا ہر شد" ملاقات آپ کی بقیام کابل ۱۳۴۵ء میں ہوئی یہی سن ولادت حضرت امام باقی کا ہوا اور بعد ازاں بیس سال بعد از شبہ ۲۵ جمادی الاول ۱۳۴۵ء بقیام ہمدانیہ وفات پائی مزار مبارک ہمدانی بیرون جمہوریہ عراق ہے و قریب مزار مبارک ایک چھوٹی سی خوبصورت مسجد ہے جس میں رنگ بصری کے متون ہیں ۱۴

احقراری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کیا اس ذکر کو سن کر حضرت امام ربانی کا عجیب حال ہمارو دہشتاں  
یاد دہانیدن ایک مشہور فعل ہے ۔

نتیجہ یہ ہوا کہ آپ خواجہ سے ملنے گئے بیعت کرنا چہ معنی دہلی میں قیام کرنے کا اس وقت  
خیال بھی نہ تھا ۔

خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جائیں پیمبری پائیں

حضرت خواجہ کی طبیعت بہت دیر آشنا تھی مگر خلافت عادت حضرت امام سے پہلی ہی  
ملاقات میں بہت بنناشت و محبت سے ملے اور حج کا ارادہ سن کر فرمایا کہ حج تو موجب سعادت  
دارین ہے لیکن کوئی مانع نہ تو کم سے کم ایک مہینہ یا ایک ہفتہ یہاں ہماری محبت میں قیام کرو ۔  
حضرت امام نے بلا عذر قبول فرمایا ۔

حضرت خواجہ کی محبت نے اس قدر تیزی کے ساتھ اثر کیا کہ دو ہی دن کے بعد آپ نے  
بیعت کی درخواست کی حضرت خواجہ نے خلافت مہول بلا استیجار فوراً آپ کو داخل سلسلہ کر لیا اور ذکر  
کی تلقین فرما کر قلب پر توجہ کی ۔ قلب اسی وقت ذکر میں مشغول ہو گیا اور یوما فیوما نہیں بلکہ لحظہ بلحظہ  
حالات باطنی میں ترقی شروع ہوئی اور انتہا میں پہنچ کر جو حالات پیش آئے وہ تو مالا عین  
مرآت و کلا اذن سمعت کا مصداق ہیں ۔

حضرت امام ربانی نے دعائی مہینہ دہلی میں قیام فرمایا ۔ اس قلیل مدت میں نسبت  
نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی نسبت نقشبندیہ نام ہے دوام حضورؐ کا جی کا جس کے ساتھ  
فیض بالکل نہ ہو اسی چیز کو حدیث نبویؐ میں کائنات ترا کا سے تعبیر فرمایا گیا ہے ۔

اس کے بعد حضرت امام دو مرتبہ اور سرحد سے دہلی اپنے مرشد کامل کی خدمت میں حاضر  
ہوئے دیکل تین محبتیں اپنے شیخ کی آپ کے لئے کافی ہو گئیں ۔

پہلی مرتبہ حضرت خواجہ نے خوشخبری سنائی کہ تم کو نسبت نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی

اور تقرب الہی کے بڑا فیوٹا ترقی کرنے کی امید ہے۔ دوسری مرتبہ خلعت خلافت عطا فرمائی اور طالبان خدا کو تعلیم طریقت اور ارشاد و ہدایت کی اجازت دی اور اپنے مخصوص ترمین اصحاب کو تعلیم طریقت کے لئے آپ کے سپرد کیا۔ تیسری مرتبہ حضرت خواجہ بقدر دو پر تباب تیر کے پیشوائی کے لئے آئے اور بڑی بڑی عظیم شان بشارتیں عطا فرمائیں۔ اور اپنے حلقہ توجہ میں آپ کو سر حلقہ بنا کر ٹھایا اور مریدوں سے فرمایا کہ ان کی موجودگی میں کوئی شخص میری طرف متوجہ نہو کرے۔ بخت کرتے وقت فرمایا کہ اب ضعف بہت معوم ہوتا ہے امید حیات بہت کم ہے اور اپنے دونوں صاحبزادوں حضرت خواجہ عبید اللہ و حضرت خواجہ عبد اللہ کو کہ اس وقت شیر خوار تھے اپنے سامنے حضرت امام ربانی سے توجہ دلائی در فرمایا کہ ان کی ماؤں کو بھی غائبانہ توجہ دیجئے چنانچہ آپ نے توجہ دی اور توجہ کا اثر بھی اسی وقت ظاہر ہوا۔

کنزات قدسیہ میں یہ روایات حسبہ حسبہ مذکور ہیں چنانچہ کنز ۱۳۷ دفتر اول حصہ چارم میں ہے پیرزادوں یعنی خواجہ عبید اللہ و خواجہ عبد اللہ کو لکھتے ہیں۔

ایں فقیر ز سزا قدم غرق احسانہا الد بزرگوار  
یہ یقین از سزا قدم آب کے دلد بزرگوار کے احسانوں  
شامت دریں طریق سبق اعن ہے ازیشاں  
یہ غرق ہو اس راہ میں الف بے کاسبق نہی سے لیا  
گرفتہ است و تہجی حروف اس راہ ازیشاں  
ہے اور اس راہ کے حروف تہجی انہی سے سیکھے ہیں  
آخوختہ و دولت اندراج النہایت فی البدایہ  
درا تہد اس انتہاء کے مدارج حاصل ہونے کی دولت  
برکت محبت ایشاں حاصل کردہ و سادات سفر دہ  
انہی کی محبت کی برکت سے حاصل کی ہے اور سفر در دہن  
وطن را بصدد خدمت ایشاں یافتہ توجہ شریف  
کی سعادت انہی کی خدمت کے صدقہ میں پائی ہے

لہٰذا یہ ایک مطلقہ ہے۔ سرسلسلہ خواجگان حضرت خواجہ عبد الخالق بنجد مانی نے آٹھ اصطلاحات

مقرر فرمائی تھیں بطور بقعہ نقشبندیہ کی بنیاد انہیں آٹھ چیزوں پر ہے وہ آٹھ اصطلاحات یہ ہیں۔

بوش در دم۔ نظر بر قدم۔ سفر در وطن۔ خلوت در انجمن۔ یاد کرد۔ بازگشت۔ مجاہد اُخت۔ یادداشت

احد سے کہ شہ جہ و وطن میں خلوت کئے اہل کائنات سے دور رہے۔

ایشان دعوہ و نیم اہل اس ناقابل را بہ نسبت  
نقشبندیہ رسانیدہ و حضور خاص اس اکابر  
را عطا فرمودہ و دریں مدت قلیلہ آنچہ از  
تجلیات و ظہورات و انوار و احوال و سبے  
رنگیہا و بے کیفیہا کہ بطریق ایشاں رودادہ  
چہ شرح و بدو چہ بیان تفصیل آن نماید بین  
توجہ شریف ایشاں کم دقیقہ ماندہ باشند در  
معارف توحید و اتحاد و قرب و معیت و احاطہ  
و سراپا کہ بریں فقیر کثافت و انداز حقیقت اس  
اطلاعی نہ دادند و شہود و حدیث در کثرت  
شایدہ کثرت در وحدت و المقدمات و  
مبادی اس معارف مست را بجللہ آنجا کہ نسبت  
نقشبندیہ بہست و حضور خاص اس اکابر نام اس  
معارف ہر زبان آردن و نشان اس شود و  
شایدہ را بیان نمودن از کوتاہ نظری مست  
کارخانہ اس اکابر بلند بہر زرقا و قہر قاص  
نسبت ندارد نہ در ہر گاہ اس طور دو ملت رفیع لغت  
از حضرت ایشاں باین فقیر رسیدہ باشد گر  
بدست عمر سر خود را بائصال اقدام خدمت عقبہ عالیہ  
شمار کردہ باشد مسیح نکودہ باشد از تفصیرات  
خود چہ عرض نماید و از شرمندگیہائے خود چہ

ان کی توجہ شریفانہ لاطائی ماہ میں اس ناقابل  
کو نسبت نقشبندیہ بہست و حضور خاص اس اکابر  
کا حضور خاص حاضر آیا۔ اس قلیل مدت میں جو تجلیات  
ظہورات، انوار، احوال اور بے رنگییاں اور بے کیفی  
حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کیا بیان کی جائے  
حضرت کی توجہ شریف کی برکت سے، معارف  
توحید و اتحاد و قرب و معیت اور احاطہ و سراپا  
میں سے شاید ہی کوئی دقیقہ ایسا ہو جو اس فقیر  
پر واضح نہ ہوا ہو اور اس کی حقیقت کی اطلاع  
نہ دی گئی ہو۔ کثرت میں وحدت کا سامنے  
اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ تو ان معارف  
کی ابتدائی باتیں ہیں بہر حال جس جگہ نسبت  
نقشبندیہ اور اس کے اکابر کا حضور خاص موجود  
ہو ان معارف کا نام زبان پر لانا اور اس شہود  
مشاہدہ کی نشان دہی کرنا کوتاہ نظر کا ہے۔ ان  
اکابر کا کارخانہ بلند ہے جو کسی حیلہ گر و قاص کے  
کار و بار سے کوئی نسبت نہیں رکھتا جب اس فقیر  
کو ایسی بلند مرتبہ دوست آپ کے والد بندہ گوارے  
حاصل ہوئی تو اگر یہ فقیر عمر بھر آپ کے دربار عالی  
کے خدام کے تدبیر میں سر پایاں کرے تب بھی  
اس نے کوئی حق ادا نہ کیا۔ یہ فقیر اپنی کوتاہیوں کو

اظہار نماید۔ اس حدیث آگاہ خواجہ جام الدین  
 راحہ حضرت حق سبحانہ از اجزای خیر دہا کہ فوت  
 ما مقصود را بر خود التزام نمودہ کرمیت را در  
 خدمت عقبہ علیہ سبتہ اند و ما و در افتادگان  
 و فارغ ساختہ سہ مرتبہ من زبان شود ہر مرتبہ  
 یک شکوی از ہزار تہ نام کردہ سہ مرتبہ میں  
 فقیر بدولت عقبہ ہوسہی حضرت ایشان شرف  
 گشت برتبہ اخیر فقیر را فرمودند کہ ضعف  
 بدن بر من غالب آمدہ است امید حیات کم ماند  
 از احوال بخلان خبر دار خواہی ماند و در حضور  
 خود شمارا طلبیدند و شہادہ و مرضعات بود  
 و بفقیر امر کردند کہ ایشان توجہ بکن با مرثیہ  
 در حضور ایشان بشما توجہ کردہ بحدیکہ اثر آں  
 توجہ نیز ظاہر شدہ بعد ازاں فرمودند کہ  
 حضرت والدات ایشان را نیز غائبانہ توجہ  
 بکن غائبانہ توجہ نمودہ آمد امید است کہ برکت  
 حضور ایشان آں توجہ شمر خارج باشد۔

کیا بیان کرے امد اپنی شرمندگی کو کیا ظاہر کرے  
 معارف آگاہ خواجہ جام الدین احمد کو اللہ تعالیٰ ہماری  
 طرف سے جنسے خیر عطا کرے کہ انہوں نے ہم قصیر  
 کرنے والوں کا بار خود اٹھایا اور غلام و بار عالی کی خدمت  
 کے لئے کرمیت باندھی اور ہم دور افتادہ لوگوں کو  
 اس کو سبکدوش کیا اگر میرے جسم کا ہر مویاں زبان بن  
 ادا کرے تو ان کے ہزار شکروں میں سے ایک شکر بھی ادا  
 نہ ہو سکے! اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے درود کی  
 عقبہ ہوسہی کا شرف حاصل ہوا جب آخری مرتبہ زیارت  
 ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ مجھے ضعف بدن غالب آگیا ہے  
 (اب) امید حیات کم رہ گئی ہے تم بچوں کے احوال سے  
 باخبر رہنا پھر آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا اس  
 وقت آپ دودھ پیتے پیتے تھے، اس فقیر کو حکم دیا کہ ان  
 توجہ دو حضرت کے حکم سے ان کی بوجہ گی میں، میں نے  
 آجکو توجہ دی یا خشک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا اس کے  
 بعد حضرت نے فرمایا کہ ماجرہوں کی والدات کو بھی  
 غائبانہ توجہ دو چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی امید  
 ہے کہ حضرت کی بوجہ گی کی برکت سے اس توجہ کے بھی اچھے  
 نتائج ظاہر ہوئے ہوں۔

ایک مکتوب اسکی بہت باقی ہے آگے چل کر صاحبزادوں کو شریعت و طریقت کے متعلق  
 بہت باتیں تعلیم فرمائی ہیں اور مشاعرہ کلام کے بڑے اہم مسائل آگئے ہیں)

مکتوب ۲۸ دفتر سوم حصہ نہم میں فرماتے ہیں :-

ارادت من بہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم بوسائل کثیرہ مست بدر طریقہ نقشبندیہ  
 بیت و یک واسطہ در میان مست و در طریقہ  
 قادریہ بیت و پنج و در طریقہ حقیقیہ بیت و  
 ہفت لا پھر بہ فاصلہ چند سطوح سلسلہ من  
 سلسلہ رحمانی است کہ من عبد الرحمن ام چہ رب  
 من رحمن مست و مربی من ام حم الراحمین و طریقہ  
 من طریقہ سبحانی است کہ از راہ تنزیہ رفتہ  
 ام و از اسم و صفت جز ذات اقدس تعالیٰ  
 خواستہ۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 میری ارادت بہت سے واسطوں سے ہے طریقہ  
 نقشبندیہ میں اکیس واسطے دریان میں ہیں طریقہ  
 قادریہ میں پچیس واسطے و در طریقہ حقیقیہ میں  
 ستائیس واسطے نیز سلسلہ رحمانی ہے کیونکہ میں رحمن  
 کا بندہ ہوں میرا رب رحمن ہے اور میرا مربی  
 ارجم الراحمین میرا طریقہ سبحانی ہے کیونکہ میں  
 تنزیہ کی راہ سے پہنچا ہوں اسم و صفت  
 سے مقصود سوائے ذات حق کے کچھ نہیں  
 ہے۔

مکتوب ۲۹ دفتر اول حصہ اول میں فرماتے ہیں :-

تا آنکہ حق سبحانہ و تعالیٰ بہ محض کرم خویش  
 بخدمت ارشاد پناہی حقان و معارف  
 آگاہی مرید الدین الرضی شیخنا و مولانا و قبلتنا  
 محمد الباقی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ رسانید  
 و ایشاں بہ فقیر طریقہ علیہ نقشبندیہ تعلیم  
 فرمودند و توجہ بلیغ بحال این سکیں مرعی شتہ  
 یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے  
 اس فقیر کو ارشاد پناہ و حقان و معارف آگاہ  
 مرید الدین الرضی شیخنا و مولانا و قبلتنا محمد الباقی  
 قدس اللہ سرہ کی خدمت اقدس میں پہنچایا اور  
 انہوں نے اس فقیر کو طریقہ نقشبندیہ کی تعلیم دی  
 اور اس سکیں کے حال پر توجہ بلیغ فرمائی۔

مکتوب ۲۹ دفتر اول حصہ پنجم میں اپنے مرید مولانا محمد ہاشمؒ کو لکھتے ہیں :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین  
 والسلام علی سید المرسلین وآلہ و صحابہ الطیبین



والہ واصحابہ المطہیین الطاہرین۔  
 یہ نیک طریقے کہ اقرب است واسبق وادنی  
 وادنی واسلم واحکم واصلح وادل واعلیٰ  
 واصل وارفع واکمل طریقہ علیہ نقشبندیہ است  
 قدس اللہ تعالیٰ ارواح اہالیہ و اسرار  
 و الیہا ایں ہمہ بزرگی ایں طریق و علو شان  
 ایں بزرگواران بواسطہ التزام متابعت سنت  
 سنۃ است علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام  
 والتیمۃ واجتناب از بدعت نامرضیہ  
 (پہر بیاض چہ سطور) اسے برادرانشدک اللہ  
 تعالیٰ الی سوار الصراط ایں درویش را چوں  
 بوس ایں راہ پیدا شد عنایت خداوندی جل  
 علا ہادی کار او گشتہ بخدمت ولایت پناہ  
 حقیقت آگاہ ہادی طریق اندراج النہایہ  
 فی البدایہ والی السبیل الوصول الی درجات  
 الہایہ بویدالدین الرضی شینا و مولانا  
 دامنا الشیخ محمد الباقی قدس اللہ تعالیٰ  
 سرور کیے از خلفائے کبار خاندانہ حضرات  
 اکابر نقشبندیہ یہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بودہ  
 اند سانید عایشاں ایں درویش را ذکر اسم  
 ذات جل سلطانہ تطہیم فرمودند بطریق محمود

الطاہرین خوب جان بود کہ جو طریقہ سب طریقوں  
 میں اقرب اور سب سے سابق و سب سے زیادہ  
 (کتاب و سنت کے) موافق سب سے زیادہ قابل  
 اعتماد سب سے زیادہ محفوظ سب سے زیادہ مضبوط  
 سب سے زیادہ سچا سب سے زیادہ رہ بتانے والا  
 سب سے بزرگ سب سے بزرگ سب سے بلند  
 سب سے کامل ہے وہ طریقہ نقشبندیہ ہے اللہ تعالیٰ  
 اس طریقہ پر چلنے والوں کی درجہ کثرت اور اس سے  
 بخت رکھنے والوں کے اسرار کو پاکیزہ بنائے اس طریقہ  
 کی یہ تمام بزرگی اور اس کے جہد گوں کی یہ سب علو شان  
 (مخس و ذوجہوں سے ہے ایک) اتنا ع سنت نبویہ  
 کے التزام علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام (دوسرے)  
 بدعت نامرضیہ سے اجتناب (چند سطروں کے بعد) اے  
 برادر خدا تجھ کو مرا کہ مستقیم پر چلنا نصب کرے جب ہی فقیر  
 کو اس راہ کا شوق پیدا ہوا تو عنایت خداوندی نے اسکی  
 رہنمائی فرمائی اور اس کو ولایت پناہ حقیقت آگاہ  
 ہادی طریق اندراج نہایت فی البدایہ و سر درجہ  
 ولایت بویدالدین الرضی شینا و مولانا دامنا  
 الشیخ محمد الباقی قدس سرور کی خدمت بابرکت میں پہنچایا  
 جو اکابر نقشبندیہ کے خاندان کے خلفائے کبار ہیں سے تھے  
 حضرت ولانے اس درویش کو ذکر اسم ذات کی تعلیم دی

توجہ نہ دے تا لے تا اذ تمام دریں پیدا شد و  
 از کمال شوق گریہ دست داد و بعد از یک  
 روز کیفیت بخودی کہ نزد ایں اکابر معتبرست  
 درسیست بہ نسبت در نمود و در ان بخودی  
 یک در یا نئی محیط میدیم و اشکال عالم را در  
 رنگ سایہ درال دریاے یافتیم و ایں بخودی  
 رفتہ رفتہ استیلاے پیدا کرد با سدا کشید  
 کھبے تا یک پہر روزے کے کشید و گاہے  
 تا دوپہر و در بعضے اوقات استیجاب  
 شب کے نمود و چوں ایں قضیہ را بحضرت  
 ایشان رسانیدم فرمودند خوشے از فنا  
 حاصل شدہ ست ہاذا ذکر گفتن منع فرمودند  
 و بہ نگاہ داشت آن آگاہی امر نمودند و بعد  
 از دو روز مرافعاتی مصلح حاصل شد بعرض  
 رسانیدم فرمودند کہ بکار خود مشغول باش۔

اور اس طریقہ کے بزرگوں کے موافق توجہ دی  
 یہاں تک کہ اس ذکر میں مجھ کو پوری لذت ملنے لگی  
 اور کمال شوق میں گریہ و زاری کی کیفیت پیدا ہوئی  
 پھر ایک روز کے بعد وہ بخودی کی کیفیت پیدا ہوئی  
 جو ان بزرگوں کے نزدیک نہیں ہے اور جس کا نام انکی  
 اصطلاح میں غیبت ہے اس بخودی کے عالم میں  
 مجھ کو ایک دریاے محیط نظر آ رہا تھا اور ایں میں دنیا  
 کی شکلیں اور صورتیں سایہ کی طرح سلوم ہو رہی تھیں۔  
 رفتہ رفتہ مجھ پر اس بخودی کا غلبہ ہوا اور دیر تک یہ  
 کیفیت رہنے لگی کہیں ایک پہر دن تک یہی کیفیت  
 رہتی اور کہیں دو پہر دن تک در بعض اوقات تمام  
 رات یہی حالت رہتی جب میں نے حضرت مالا سے  
 اپنا حال عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ تم کو ایک  
 قسم کی فنا حاصل ہوئی ہے اور ذکر سے منع فرمایا اور  
 اس آگاہی کی نگاہ داشت کا حکم دیا اور روز کے بعد  
 قتائے اصطلاحی حاصل ہوئی جب میں نے حضرت  
 والا سے عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ اسے کام میں لگے رہو۔

یہ خط سولہ صفحوں کا ہے آگے چل کر عادت سلوک بیان فرمائے ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں۔

اے بادرچوں حضرت خواجہ مرکاکی  
 دانستہ اجازت تعلیم طریقہ فرمودند و مجھے از  
 طالبان را حوالہ سن فرمودند مراد ال وقت  
 در کمال تکمیل خود ترمذ سے بودا فرمودند جائے

اے پرادر جب حضرت خواجہ نے مجھ کو کمال و  
 کمال کچھ کر تعلیم طریقہ کی اجازت دی اور طالبان  
 راہ کی ایک جماعت میرے سپرد فرمائی تو اس وقت  
 مجھ کو اپنے کمال و تکمیل میں تردد تھا۔ حضرت والا

تردد و نیست شاخ عظام میں مقامات و مقام  
کمال و تکمیل فسر مودہ اند اگر ترددے دریں  
مقام پیدا شود ترددے در کمالیت آن  
شاخ دہم آید حسب الامر شروع در تقسیم  
طریقیت نمود و دو جہات در کار طالبان  
مرعی ساختہ و در سرخندان خرمائے عظام  
عموس شد یعنی کہ کار سنین بہ ساعات قرار  
یافت۔ (پھر بقا مصلحت چہ سطور) بدال کہ حاصل  
طریقہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ  
اسرار ہم عقدا اہل سنت و جماعت مست  
ماتباع سنت مطہریہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام  
والحیۃ و الاحثاب است از بدعت و  
ہوای نفسانیہ دکل بہ عنایت امور ہما ممکن  
و احتراز دکل بہ خستہ استہلاک و منحلالات  
اولاد و جمیت جذبہ و اس استہلاک را بہ عدم تعبیر کردہ  
اند و بقائے کہ دریں جہت پیدا شود بعد از تحقق  
اس استہلاک معبر بوجود عدم است الخ

نے فرمایا کہ تردد کی بات نہیں ہے کیونکہ شاخ  
عظام نے نین مقامات کو کمال و تکمیل کا مقام فرمایا  
ہے اگر اس مقام کے تمام کمال و تکمیل ہونے میں  
تردد کیا جائے تو ان شاخ کے کمال میں تردد لازم  
آتا ہے حضرت کے حکم کے مطابق طریقہ کی تعلیم شروع  
کی اور طالبان راہ کو توجہ دینے لگا۔ پھر ان طالبان راہ  
میں بڑے اثرات عموس ہوئے حتیٰ کہ ساروں کا کام  
ماضیوں میں پورا ہوا (چند سطروں کے بعد) حضرات  
خواجگان نقشبندیہ قدس اللہ اسرار ہم کے طریقہ کا  
حالیہ یہ ہو کہ عقائد اہل سنت و جماعت کا معتقد ہو  
اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سننوں کا قیام  
اور بدعت و ہوائے نفسانی سے بچنے کا اہتمام  
عزیمت پر کار بند و در خستہ سے عتذر و نیستی  
اور دنیا کی کیفیت پیدا کرے۔ اولاً جذبات کی  
نفاذ پھر نفاذ کمال اس نیستی اور دنیا کو حضرات  
نقشبندیہ عدم کہتے ہیں اور اس دنیا کے بعد جو بقا  
حاصل ہوتی ہے اس کو حضرت وجود عدم کہتے ہیں۔

حضرت امام ربانی جب تیسری بار حضرت خواجہ سے خستہ ہونے لگے تو حضرت خواجہ  
نے فرمایا کہ جب میں نے ہندوستان آنیکا ارادہ کیا تو استخارہ کیا۔ استخارہ کے بعد معلوم ہوا  
کہ ایک خوب صورت طوطی جو بہت میٹھی باتیں کرتا ہے میرے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا اور میں اپنا  
لعاب دہن اس کے منہ میں ڈال رہا ہوں اور وہ اپنے منقار سے خگر میرے منہ میں ڈے رہا ہے۔

میں نے اپنے پیر مرشد حضرت خواجہ کنکلی سے یہ واقعہ بیان کیا تو حضرت پیر مرشد نے فرمایا کہ طوطی ہندوستان کا جانور ہے۔ ہندوستان میں تمہاری تربیت کے کوئی ایسا شخص ظاہر ہو گا جس کے ایک عالم نور ہو جائے گا اور تم کو بھی اس سے حصہ ملے گا۔ حضرت خواجہ نے اس تعبیر کا مصداق امام ربانی کو فرمایا۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں ہندوستان آتے ہوئے شہر سرہند پہنچا تو واقعہ میں یہ معلوم ہوا کہ میں ایک قطب کے پڑوس میں اترا ہوں اور اس قطب کا قطبہ بھی مجھے بتایا گیا صبح کو جس قدر درویش اور گوشہ نشین لوگ سرہند میں تھے میں سب سے ملا لیکن نہ وہ قطبہ کسی کا تھا نہ قطبیت کی کوئی صفت کسی میں پائی خیال ہوا کہ شاید اس شہر کے لوگوں میں آئندہ کوئی ایسا شخص ظاہر ہو جب تم کو دیکھا تو تمہارا قطبہ بھی وہی پایا اور تم میں اس منصب کی قابلیت بھی عروس ہوئی۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا کہ میں نے واقعہ میں دیکھا کہ ایک بڑی مشعل آفتاب کے مثل میں نے سرہند میں روشن کی ہے اور یہ عروس ہوا کہ اس کی روشنی لکھ بلیغ ترقی کر رہی ہے اور لوگ اس سے چسپراغ روشن کر رہے ہیں۔ یہ اشارہ بھی تمہارا ہی صادق طوط ہے۔

مرید واسپے پیر کی تعریف کیا ہی کرتے ہیں حتیٰ کہ بطور ضرب المثل کے یہ مقولہ دنیا میں رائج ہے کہ:-

”پیران نے پرند مریدان سے پرانند“

مگر ایسا کم ہما ہے کہ پیر اپنے مرید کی تعریف کرے اور تعریف بھی ایسی جیسی کہ حضرت امام ربانی کی ان کے پیر نے کی جو آئندہ صفحات میں انشاء اللہ تعالیٰ منقول ہوگی۔ بلاشبہ یہ چیز صلہ حضرت خواجہ کنکلی اپنے والد حضرت مولانا درویش محمد کے خلیفہ ہیں اور وہ امام الائمہ حضرت خواجہ حبیب اللہ احرار کے خلیفہ ہیں حضرت خواجہ کنکلی حضرت شاہ نقشبند کے قدم بقدم چلنے میں ضرب المثل تھے اور اس زمانہ میں بعض بدعات طریقہ میں رائج تھیں غل ذکر باجر اور جماعت تہجد کے ان بدعات سے کامل پرہیز رکھتے تھے

دلالت آپ کی شائع میں اور وفات مستلزم میں ہوئی ۱۰۷۵ھ یہ ایک اصطلاحی غلط ہے ۱۲۰

حضرت امام کے خاص میں سے ہے۔

**حضرت کے بعض ظاہری کمالات** | حضرت امام ربانی کو حق تعالیٰ نے ظاہری

و باطنی صوری و منہوی ہر قسم کے کمالات کا مجموعہ بنایا تھا چند باتیں بطور مثال کے ذریعہ رقم

کی جاتی ہیں۔

(۱) احسن الخالقین نے آپ کی ظاہری شکل و صورت بھی ایسی محبوب بنائی تھی کہ جو دیکھ

لیتا بے اختیار اس کا دل کتا کہ مبارک اللہ احسن الخالقین

راقم الحروف نے مقام بہر کج میں سلسلہ مجددیہ کے ایک بزرگ کے یہاں حضرت

امام کی مستقل جو تہل کی زیارت کی تھی اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ قد مبارک متوسط تھا۔ چہرہ

اندر کارنگ گندم گوں مائل بنفیدی بیان کیا گیا ہے۔ چٹائی کشادہ تھی داڑھی گھنی تھی

آنکھیں بڑی بڑی تھیں۔ صورت اقدس پر انوار ولایت نمایاں تھے ملاحظہ کے ساتھ ساتھ رب

دربہ بہت تھا۔

(۲) طلب معاش کی فکر کبھی آپ کے قریب نہیں آئی۔ بادشاہ ہندوستان

جو اس وقت دنیا میں عظیم الشان بادشاہ تھا۔ آٹریں آپ کا عدم بن چکا تھا مگر کوئی مستقل

فدلیہ آمدنی کا اخیر تک آپ کے یہاں نہیں رہا۔ اپنے مخصوص خدام میں کسی کو فکر معاش میں پریشان

دیکھتے تو اس کو نصیحت فرماتے چنانچہ مکتوب ۵۷۶ دفتر دوم ص ۵۸۴ میں مولانا محمد ہاشم کو

لکھا کہ:-

امور دنیا امور لا طائل مست، دنیا داریاں امور دنیا، امور بے فائدہ ہیں، دنیا داریاں اس لئے

کراہی آئے کہ نہ کہ تذکر احوال آخرت نہیں ہے کہ انسان احوال آخرت کی یاد ترک کر کے ان

فصول باطل میں مشغول ہو اگرچہ تمہاری نیت بخیر ہوگی

لیکن تم نے حسنات و ابرار و سیئات المقرین کا عقول و

ہوگا بہر حال احوال باطن میں متوجہ رہیں افضل و ابرار

شہید باشند ہر حال ترجہ احوال باطن باشند و  
 طفیلی را ضروری دانند و الضرورة تقدر بقدرہ۔  
 نقد سبحانہ و الحمد والمنة کہ نقرای این جائی ہر  
 چند ندق معلوم نہ دارند امام بی سبب کوشش  
 بغرغت و وسعت یگزرازند زیادہ از قدر  
 کفایت میرسد روز بروز روزی نو نفسہ وقت  
 ماست۔

کوہیں ایک امر ضروری سمجھیں اور قاعدہ ہے کہ  
 ضرورت بقدر ضرورت ہوتی ہے (اس سے زیادہ نہیں)  
 اللہ تعالیٰ کا فکر و احسان کہ کیاں کے قرار باوجود  
 رزق حین نہیں رکھتے ہیں لیکن پھر بھی بغیر سعی  
 و کوشش کے فراغت و وسعت سے زندگی گزارنے  
 میں کافی سے زیادہ ان کو روزی پہنچتی ہے، زیادہ  
 نئی روزی کی دولت ہم کو ہر وقت حاصل ہے۔

۱۳) آپ کے علم و عمل دونوں کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ نے  
 جن بلند کلمات میں فرمائی ہے وہ انشاء اللہ آئندہ منقول ہوں گے۔ باوجود اس علم کامل کے  
 آپ مقلد تھے حنفی تھے تقلید کو اپنے لئے ضروری سمجھتے تھے اور امام اعظم امام ابو حنیفہ  
 رحمۃ اللہ علیہ کے علم و اجتہاد کی رفعت اور ان کے درع اور عبادت کی عظمت کا بجا اپنے مکتوبات  
 میں ذیل رقم فرماتے ہیں مکتوب ۲۷۳ دفتر اول حصہ پنجم میں فرماتے ہیں۔

قیاس و اجتہاد اصلی مست ۱۶۱۔ اصول شریعہ  
 کہ ما بقیہ آن ماموریم بخلاف کشف و الامام  
 کہ اراہہ تقلید آن امر نہ ضرور ذندہ اسام  
 بر غیر حجت نیست و اجتہاد بر مقلد حجت مست  
 پس تقلید علمای مجتہدین باید کرد۔

قیاس شرعی اور اجتہاد اصول شریعہ میں سے ایک  
 اصل ہے جس کی تقلید کا ہم کو حکم دیا گیا ہے برخلاف کشف  
 و الامام کہ ان کی تقلید کا ہم کو حکم نہیں دیا گیا، ایک  
 امام دوسرے پر حجت نہیں لیکن مجتہد کا اجتہاد مقلد  
 کے لئے حجت ہے لہذا علمائے مجتہدین کی تقلید  
 کرنا چاہئے۔ (نذکر کشف و الامام کی)

مکتوب ۲۷۴ دفتر اول حصہ چہارم ص ۱۶۳ میں ہے:-

عمل صوفیہ در حل و سہرمت نزد نیست ہمیں  
 کسی شے کی حمت و سہرمت میں صوفیہ کا عمل مست  
 نہیں ہے، کیا یہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو عندہ

طاعت نکینم و امرایان را بحق سبحانہ و تعالیٰ  
منفوض داریم، اینجا قول امام ابی حنیفہ  
و امام ابو یوسف و امام محمد معتبر است نہ  
عمل ابی بکر شبلی و ابی حنن فوری۔  
بھیں اور طاعت نہ کریں اور ان کا معاملہ حق  
سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کریں۔ ان باتوں میں حجت  
و حرمت میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف اور امام  
محمد کا قول معتبر ہو نہ کہ ابو بکر شبلی اور ابو حنن فوری کا عمل

مکتوب ۵۵ دفتر دوم حصہ ہفتم ص ۱۱ میں ہے :-

مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سست  
رحمۃ اللہ علیہ کہ برکت درغ و تقویٰ و بدلت  
مناجعت سنت درجہ علیا در اجتہاد و  
استنباط یافتہ است کہ دیگران در نعم آن  
عاجز و قاصر اند (پھر فاصلہ چند سطروں) و  
فرستہ ام شافعی پر کہ شمع از دقت نقاہت  
و وسیعہ الرضوان دریافت کہ گفت "الفقہاء  
کلہم عیال ابی حنیفہ" (پھر فاصلہ چند  
سطروں) بیشائبہ تکلف و تعصب گفتہ می شود  
کہ ذرا نیت اس مذہب حنفی بنظر کشش در رنگ  
در یائے عظیم می نماید سائر مذہب در رنگ  
حیاض و جدائل بنظر آید (پھر فاصلہ چند سطروں)  
عجب معاملہ است امام ابو حنیفہ در تقلید  
سنت از ہمہ پیش قدم است و احادیث  
مرسل را در رنگ احادیث مسند شایان  
مناجعت می واند و بر اسے خود مقدم می واند  
امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مثال حضرت عینی  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جیسی ہے کہ ان کو درغ و تقویٰ  
کی برکت اور اتباع سنت کی دولت سے اجتہاد و  
استنباط میں وہ درجہ علیا حاصل ہوا کہ دوسرے اس کے  
بکھنے سے عاجز و قاصر ہیں (چند سطروں کے بعد)  
امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ذرا نیت نے ان کی  
دقت نقاہت کو سمجھا اس لئے فرمایا کہ تمام فقہاء  
ابو حنیفہ کے عیال ہیں (چند سطروں کے بعد) بغیر  
کسی تکلف و تعصب کے عرض کیا جاتا ہے کہ اس  
مذہب حنفی کی ذرا نیت بنظر کشش میں در یائے عظیم  
کے مانند نظر آتی ہے اور دوسرے مذاہب  
حوضوں اور تھاؤں کے مانند نظر آتے ہیں (چند  
سطروں کے بعد) عجب معاملہ ہے کہ امام ابو حنیفہ  
تقلید سنت میں سب سے آگے ہیں و احادیث مرسل  
کو احادیث مسند کی طرح لائق اتباع سمجھتے ہیں۔  
اور ان کو اپنے اجتہاد پر مقدم کرتے ہیں اسی طرح

ذبحین قول صحابی را بواسطہ شرف محبت  
 خیر البشر علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات  
 برائے خود مقدم میدارد و دیگران نہ چنین  
 اند (پھر بفواصلہ چند سطور) بانی فقہ ابو حنیفہ  
 ست و سہ حصہ از فقہ اور اسلام داشتہ اند و  
 در پنج باقی ہمہ شرکت دارند و سہ صاحب  
 خانہ اوست و دیگران ہمہ عیال دے اند۔  
 باوجود التزام میں مذہب مرا با امام شافعی  
 گویا محبت ذاتی ست و بزرگ میداغم اند اور  
 بعضے اعمال ناقصہ تعلیہ مذہب اور سہ نامیم  
 اما چہ کنم کہ دیگران را با وجود و نور علم و  
 کمال تقوی در جب امام ابی حنیفہ در رنگ  
 طعنان سے یا ہم داکما من الی اللہ سبحانہ  
 قول صحابی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف  
 محبت کی وجہ سے اپنے اجتہاد پر مقدم رکھتے ہیں  
 دوسرے مجتہدین کا سامنا ایسا نہیں ہے (چند سطروں  
 کے بعد) فقہ کے بانی ابو حنیفہ ہیں فقہ کے تین حصے  
 انہی کے لئے تسلیم کئے گئے ہیں باقی چوتھائی میں  
 سب شریک ہیں، وہ صاحب خانہ ہیں دوسرے  
 ان کے عیال ہیں باوجود مذہب خفی کے التزام کے  
 امام شافعی سے گویا محبت ذاتی ہے میں ان کو بزرگ  
 جانتا ہوں اس لئے بعض اعمال ناقصہ میں ان کے  
 مذہب کی تقلید کرتا ہوں لیکن کیا کروں کہ دوسروں  
 کو باوجود ذرا دانی علم اور کمال تقوی کے  
 امام ابو حنیفہ کے مقابلہ میں بچوں کے مانند  
 پاتا ہوں۔

(۴) پابندی شریعت کا بے نہایت اہتمام، پیروی سنت کا بے اندازہ حسر  
 جماعت سے بچد نفرت اور بے انتہا احتراز آپ کے خصائص حمیدہ میں سے تھا۔ ہمیشہ  
 عزیمت پر عمل کرنا نصت کے قریب نہ جانا آپ کا نمایاں شعار تھا اور موافق آیہ کریمہ وجعلہا  
 کلمۃ یاقبۃ فی عقبہ یہ چیزیں آپ نے اپنے خلفاء و تلمیذین کے لئے میراث چھوڑ دیں۔  
 عادات میں اور ذرا ذرا سی باتوں میں اتباع سنت کا اس قدر اہتمام فرماتے  
 کہ کھانے پینے اسٹھنے بیٹھنے چلنے پھرنے غرض کسی چیز میں کوئی فعل انکا خلاف سنت کسی منکر  
 اور معاند نے بھی نقل نہیں کیا۔

ایک مرتبہ کسی خادم سے فرمایا کہ فلاں مقام پر نوگیں رکھی ہیں کچھ دانستے آؤ وہ چھ



دالنے لے آیا اتنی ذرا سی بات میں ترک سنت آپ کو ناگوار ہوا اور نا خوشی کے لمحہ میں فرمایا کہ ہمارے صوفی کو اب تک یہ بھی معلوم نہیں کہ حدود طاق کی رعایت سنت ہے اللہ و تر و جب الموت و فرمایا کہ میں تو دھنوں میں نہ دھوتے وقت یہ خیال رکھتا ہوں کہ پہلے داپنے رخسارے پر باقی پڑے کیونکہ تپا سن بھی سنت ہے۔

مکتوب ۳۳ دفتر اول حصہ پنجم ۱۲۷۱ مولانا محمد انجم کو اس سوال کے جواب میں کہ کرتے چاک گریباں سامنے سینہ پر ہونا مسنون ہے یا شانوں پر لکھتے ہیں:-

بدانند کہ ماہم دریں باب تردد و ارم اہل عرب  
پیرا ہن پیش چاک ہے پوشند و آرا سنت  
مے داند و از بعضے کتب خفیہ معلوم ہے  
شود کہ پیرا ہن پیش چاک مرداں و انبا یل  
پوشید کہ لباس زناں ست۔  
آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ ہم کو بھی اس باب میں  
تردد و اہل عرب سامنے کے چاک گریباں کا  
کرتا پہنتے ہیں اور اس کو سنت سمجھتے ہیں اور بعض  
کتب خفیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سامنے کے چاک گریباں  
کا کو تا مردوں کو نہ پہننا چاہئے کیونکہ یہ عورتوں کا لباس ہے۔

اس کے بعد کتب فقہ کی عبادتیں نقل کی ہیں اور اپنی تحقیق یہ بیان فرمائی ہے کہ چاک گریباں کے لئے کوئی خاص ہیأت مسنون نہیں ہے اور احادیث صحیحہ میں عورتوں کے مشابہ لباس پہننے سے منع فرمایا گیا ہے لہذا جن مقامات میں محدثوں کے کرتے میں چاک گریباں سامنے رہتا ہو وہاں مردوں کو شانوں پر چاک رکھنا چاہئے جیسا کہ علمائے ماوراء النہر اور علمائے ہند کی وضع ہے چنانچہ حضرت کے کرتے کا چاک بھی دونوں شانوں پر رہتا تھا۔

عمامہ بھی بطریق مسنون باندھتے تھے اور جمعہ کے دن نیز عیدین میں عمدہ لباس استعمال فرماتے تھے۔

مکتوب ۳۴ دفتر دوم حصہ ہفتم ۱۲۷۱ میں اتباع سنت کے سات درجے بیان فرمائے ہیں حضرت سے پہلے شاید اس قدر غور و خوض اس مسئلے میں کسی نے نہ کیا ہو، اس مکتوب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اتباع سنت کی کیسی عظیم الشان اہمیت آپ کی نظر میں تھی اور نظر

آپ کی کس قدر عمیق تھی۔

مکتوب مذکور میں اتباع کے تیسرے درجہ کو بیان کر کے لکھتے ہیں کہ یہ مدجہ بغیر اس کے نہیں حاصل ہو سکتا کہ بدعت کے نام سے بھی پرہیز کریں حتیٰ کہ جن چیزوں کو بدعت حسنہ کہا جاتا ہے اُن سے بھی دور رہیں، پھر ساتوں درجے بیان کر کے خاتمہ مکتوب میں لکھتے ہیں۔

بالجملہ ہر دو لے کے آمدہ مستاذ برائے انبیاء آمدہ مستطہم الصلوٰۃ والتیمات سعادت امتان ست کہ بفضل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتیمات انماں دولت ہمسوہ

حاصل کلام یہ کہ جو دولت بھی آئی ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے آئی ہے یہ امتوں کی سعادت ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضل میں اس دولت سے بہرہ ور ہوں۔

پابند و ازایش ایشاں تناول نمایند سے در قافلہ کہ دوست دائم زخم

میں جانتا ہوں کہ جس قافلہ میں وہ ہیں میں اس تک نہیں پہنچ سکتا میرے لئے بھی کافی ہے کہ در کے ان کے جرس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔

تابع کامل وہ ہے جو اتباع سنت کے ان ساتوں درجوں سے آراستہ ہو اور جو شخص ان میں سے بعض میں متابعت رکھتا ہو اور بعض میں متابعت نہ رکھتا ہو وہ فرق مراتب کے ساتھ فی الجملہ تابع ہے۔ علماء ظاہر پہلے ہی درجہ کی متابعت میں خوش ہیں کاش وہ اسی کو پوری طرح انجام دیتے۔ انہوں نے تو تابع داری و پیروی کو صورت شریعت کی پیروی تک محدود کر دیا ہے اس سے آگے اُن کے خیال میں کچھ نہیں ہے۔ صوفیہ کے طریقہ کو جو تمام درجات متابعت کے حاصل ہونے کا ذریعہ ہے، بیکار سمجھتے ہیں۔ ان کے اکثر

تابع کامل کے ساتھ کہ بایں ہفت درجہ متابعت متخلی شود و آنکہ بعضی از درجاست متابعت را دو بعضی تدا و تابع فی الجملہ است علی تفاوت الدرجات، علمای ظاہر یہ درجہ اولیٰ تر سند نہ کاش اُن درجہ را ہم سرانجام بہرہ مند متابعت را مقصور بر صورت شریعت دانستہ اند و درای آن امرے دیگر نہ انکاشتہ طریقہ صوفیہ کہ وسیلہ حصول درجات متابعت است بیکار تصور نمودہ اند و اکثر شان پیرو مقتدا ہی خود را غیر از ہدایہ و

دُور دوی نہ دالستہ اندر سے اپنا پیر و تختہ اسوے پایہ اور بڑ دوی کے کسی کو نہیں جانتے

چو آن کرے کہ در سنگے نہاں است اس کیرے کے مانند جو کسی پتھر میں پوشیدہ

زہن و آسمان اور ہماں است ہو کہ بس وہی اس کا زمین و آسمان ہے۔

(۵) آپ کی کثرتِ مبادت بھی ایک غیر معمولی شان رکھتی تھی جس کی تعریف آپ کے

مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ فرمایا کرتے تھے جیسا کہ مغربیہ انشا اللہ معلوم ہو گا

نماز پنجگانہ کے علاوہ تہجد اشراق چاشت فی الزواہل و اہل بعد مغرب جن کو عام طور پر

لوگ ادا نہیں کرتے ہیں ان سب نمازوں کی پابندی فرماتے تھے۔ شروع شروع میں ان نفل نمازوں

میں سورۃ البین پڑھتے تھے جس کی تعداد دس تھی۔ پہر پختی تھی مگر آخر میں ختم قرآن کا معمول

ہو گیا تھا۔

سنت عصر اور سنت قبل مشاہدت کم ترک فرماتے تھے۔ جو دعائیں خاص اوقات کے لئے

عادت میں وارد ہوئی ہیں مثلاً صبح شام کے وقت سوئے اور بیدار ہونے کے وقت وغیرہ وغیرہ ان

دعاؤں کا ایسا التزام تھا جیسے کسی سے طبعی فعل بے قصد و بے ارادہ صادر ہو جائے۔

تہجد کے لئے نصف شب سے اٹھنے کا معمول تھا اور ہر دو رکعت کے بعد توبہ و استغفار

اور درود شریف اور دعاؤں کے بعد مراقبہ فرماتے تھے۔ یہ سلسلہ فجر تک قائم رہتا تھا فجر کی نماز

جماعت سے پڑھنے کے بعد اشراق تک اپنے اصحاب کے ساتھ مراقبہ میں بیٹھتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت خارج نمازیں خود بھی کرتے تھے اور حلقہ کے وقت کسی حافظ سے

بھی سننے کا معمول تھا اور یوں جب کوئی قاری اچھا پڑھنے والا آ جاتا تو اس سے بھی پڑھواتے

تھے۔ قرآن مجید کے ساتھ آپ کے شغف کا حال پڑھ کر مولانا جامیؒ کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

صلحت نیست مرا میری اذال تا ب حیات

ضلعت اللہ بہ کل زمان عطشی

مگر (میں تا ب حیات سے میرا سیر جو نامناسب نہیں اللہ تعالیٰ میری اس پیاس میں اضافہ کرے۔)

نماز جاشت کے بعد جو فقراء حاضر خانقاہ ہوتے ان کو کھانا تقسیم ہوتا اور خود بھی اسی وقت قلیل مقدار میں کچھ کھا کر قبولہ فرماتے۔

ہر روز تقریباً ایک سو عطا و صلوات خواں کو آپ کے باورچی خانہ سے کھانا ملتا تھا، رمضان مبارک کے روزے کا بڑا اہتمام فرماتے تھے اور پورے مہینہ میں تراویح پڑھتے تھے اور کم از کم ایک ختم قرآن تراویح میں ضرور ہوتا تھا بین رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ کبھی رمضان کا مہینہ حالت سفر میں آ جاتا تو بھی معمولات میں مذاکی نہوتی۔ ادائے زکوٰۃ میں سال گزرنے کا انتظار نہ فرماتے جس وقت آپ کے ہاتھ میں کچھ روپیہ آ جاتا اس کا چالیسواں حصہ نکال کر رکھ لیتے اور ستمین زکوٰۃ کو وقتاً فوقتاً دیتے رہتے۔

جمع کا ارادہ ہر وقت آپ کے دل میں رہتا تھا مگر کبھی تو وہ روپیہ نہ ہوتا تھا اور کبھی دوسرے موافق و مہمات پیش آ جاتے تھے۔

حق عباد کے ادا کرنے میں بھی ذرہ برابر کوتاہی نہ فرماتے۔ بیادوں کی عبادت کو تشریف لے جاتے جنازوں میں شرکت فرماتے۔

اہل و عیال کی خبر گیری، صاحبزادوں کی اور مریدوں کی تعلیم و تربیت، علوم مشرعیہ کا ذہانی اور کتابی درس پھر اپنے نفس مبارک کے حقوق ان سب کا مول کو رونانہ با حسن و جود انجام دیتے۔

۱۔ اولیاء اللہ کے اوقات میں اللہ تعالیٰ ایسی برکت عطا فرماتا ہے کہ ان کے روزانہ کے شافل سن کر عقل حیران ہو جاتی ہے اور سمجھ میں نہیں آتا کہ دن رات کے جو بیس گھنٹے ان تمام کاموں کے لئے کس طرح کفایت کر سکتے ہیں، خصہ صافہ لوگ جن کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا گیا یعلمون ظاہر اس الحیوۃ الدنیاء لذک مبلغهم من العلم ان یأتوا کو بالذہ پر محمول کرتے ہیں، نعمذ باللہ من شرور انفسنا۔

بلاشبہ اوقات کی برکت عظیم الشان خرق حادث اور عظیم الشان کرامت ہے جن لوگوں

نے ایسا کوئی مقدس نمونہ دیکھا ہے ان کو تو کوئی تردد نہیں ہو سکتا، اور جنہوں نے نہیں دیکھا  
ان کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق کو اپنے اوپر قیاس نہ کریں یہ

بلکہ اذیت ترا دہانے مستعد یا مشن و بیاد ایمانے

(۶) امر معروف و نہی منکر میں آپ ایک مامورین اللہ کی سی شان رکھتے تھے کسی  
طاقت کرنے والے کی طاقت کا ڈر کسی ایسا کا خوف، کوئی بڑے سے بڑا خطرہ آپ کو اس فریضہ  
کے ادا کرنے سے روک نہیں سکا۔

حضرت امام کے زمانے میں ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت تھی، اور سلطنت اپنے  
پورے جاہ و جلال پر تھی۔ آپ کی عمر کا ابتدائی حصہ جلال الدین ابراہیم کے عہد سلطنت میں گزرا، اس  
بعد نور الدین جہانگیر کا زمانہ آپ نے پایا۔ پہلی سلطنت گولاندہ بیت کے زنگ میں ڈوبی  
ہوئی تھی مگر ہندو مذہب کے ساتھ صلح و دوستی رکھتی تھی جو کچھ عناد یا مخالفت تھی وہ دین اسلام  
کے ساتھ تھی، آج بھی مسلمانوں میں جو لوگ لازماً مذہب ہیں وہ اور مذہب کے ساتھ تو بڑی داد دے  
برستے ہیں مگر اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اچھی خاصی دشمنی کا برتاؤ کرتے ہیں تاکہ لوگ ان کو  
آذایا خیال اور غیر متعصب سمجھیں۔ دوسری سلطنت کو نص اسلام کے ساتھ کوئی عناد نہ تھا مگر  
سلطنت و بادشاہت کا تشہ بہت بڑھ گیا تھا اور نئے بادشاہ پر الشباب شعبۃ من الجون  
کا جن بھی سوار تھا حتیٰ کہ شاہی دربار کی تعظیم یہ تھی کہ لوگ بادشاہ کو سجدہ کریں، سجدہ عظیمی  
کے جواز کا فتویٰ بھی بڑور سلطنت حاصل کر لیا گیا تھا۔

ان سب باتوں پر طرہ یہ تھا کہ بادشاہ کی مجبورہ ملک نور جہاں بیگم جس کے ہاتھ میں بادشاہ  
نے سلطنت کی باگ دے رکھی تھی نہایت غالی شیعہ تھی جس کا ادنیٰ کرشمہ یہ تھا کہ نور اللہ  
شوہری جیسا دریدہ دین سلطنت کا قاضی القضاۃ بنایا گیا تھا، ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ان  
دونوں سلطنتوں کے اثر سے عام مسلمانوں کی کیا حالت ہوگی عوام تو عوام پیشہ ور علماء اور  
دعا نداد صوفیہ جن کی کثرت خیر القرون کے بعد یونان و یونان ترقی پر سب کہاں سے کہاں پہنچ گئے

ہوں گے الناس علی دین ملوکھہ

حالت یہ تھی کہ ایک طرف شرک و بت پرستی کی رسمیں مسلمانوں میں رائج ہو رہی تھیں اور دوسری طرف بدعتوں کے بادل سروں پر بندھا رہے تھے اور تیسری طرف سے یہ آوازیں آ رہی تھیں کہ شریعت اور چیز ہے اور طریقت اور چیز ہے

مذہب عشق از ہمہ مذہب جداست عاشقان را مذہب دولت خدا است

اور چوتھی طرف رقص کی گرم بازاری ترقی کر رہی تھی تفضیلیت تو بر ملا شائع تھی اور خفیہ خفیہ صحابہ کرام کی بدگوئی بھی ہوتی تھی خصوصاً ان صحابہ کرام کی جنہے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے عداوت و مشاجرات واقع ہوئے تھے بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بدگوئی تک ذہن پر چھائی تھی۔ غرض کہ ہندوستان کے مسلمان خصوصاً اور ساری دنیا کے مسلمان عموماً بڑے عظیم الشان مصائب میں مبتلا تھے چاروں طرف سے ایس کی فوجوں نے ان کا حاصر کر لیا تھا۔ وہ چار حقانی علماء یا کوئی رہبان درویش اگر تھے بھی تو ان کو ہمت نہ ہوتی تھی کہ ایسے پر نق و قت میں سب کشائی کریں اور حق بات زبان یا قلم سے نکال کر اپنے کو ظلم اور ملامت کا نشانہ بنائیں۔ دنیا میں جب کبھی اس قدر ظلمت طاری ہوئی تو حق تعالیٰ کی رحمت نے کسی نبی کو بھیجا لہذا اس وقت بھی کسی نبی کو مبعوث ہونا چاہئے تھا مگر نبوت حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی تھی اس لئے آپ کی امت میں ایک شخص الہام ثانی کا مجتہد بنا یا گیا اور اس نے وہی کام کیا جو ایک مامور من اللہ نبی کرتے اور اسی ہمت و استقلال سے کیا، اور حق تعالیٰ نے نتیجہ آپ کی مامی مبلکہ کا ایسا ظاہر فرمایا کہ باید و شاید عطا کی بھی اصلاح ہوئی اور صوفیہ کی بھی بادشاہ اور اراکین سلطنت بھی خواب غفلت سے بیدار ہو گئے۔

آج ہندوستان میں خدات و دینیہ کی پو صورتیں بھی نظر آرہی ہیں یہ سب حضرت ہی کی سعی مشکور کا نتیجہ ہیں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ تَعَالَى عَنْكَ إِلَّا سَلَامٌ دَاہِلُہِ خَیْرِ الْجَزَاءِ۔

کمزور بات قدسیہ کے مطالعہ سے اس زمانے کی حالت کا بھی اندازہ ہوتا ہے اور

آپ کی سامعی مشکوٰۃ کا بھی۔ کتب ۳۳ دفتر اول حصہ اول ۱۳۱ میں لکھتے ہیں۔

عزیزے شیطان لعین را دید کہ فساد  
نشت است و از تضرل و اغوا خاطر جمع  
ساختہ آن عزیز سراں را پر سید لعین گفت  
کہ علای سور ایں وقتہ دریں وقت با من  
خدمہ عظیم کردہ و مرا اذیں ہم فاد رخ خشن  
داحتی و دین زمان ہستی و دماہنتی کہ مدد بود  
شرعیہ واقع شدہ است و ہر فتوے کہ در  
ترویج ملت و دین ظاہر گشتہ است ہمہ از  
شومنی علای سرست و فساد نیات ایشان ۔

ایک عزیز نے شیطان لعین کو دکھا کہ فساد  
اور لوگوں کو بہکانے اور بے راہ بنانے کے کام سے  
مطمئن ہے، اُس عزیز نے شیطان سے پوچھا کہ اس  
میں کیا راز ہے؟ شیطان نے جواب دیا کہ اس زمانہ کے  
علماء سور ایں وقتہ میری بڑی مدد کی اور مجھ کو اس  
مہم سے سبکدوش کر دیا۔ سچی بات یہ ہو کہ اس زمانہ میں  
بورخیر عہد میں شجستگی و دماہنت دیکھنے میں آرہی ہے  
اور جو نقصان دین و ملت کی اشاعت میں پیدا ہو گیا ہو  
وہ سب انہی علای سرست کی بدبختی اور اُنکی فساد نیات کی وجہ سے۔

کتوب ۱۳۴ دفتر اول حصہ دوم ۱۳۵ میں شیخ فرید کو جو بادشاہ کے بڑے مقرب و صاحب  
خاص تھے لکھتے ہیں:-

صلاح بادشاہ صلاح عالم است و فساد  
او فساد عالم۔ مبداءند کہ در قرن ماضی یعنی  
عہد اکبری، بر سرائیل اسلام چنان گزشتہ  
ست از بونی اہل اسلام با وجود کمال  
غربت و در قرون سابقہ اذیں نگذشتہ بود  
کہ مسلمانان بر دین خود باشند و گفتار پرکش  
خود کریہ لکم دینکم دینی بیان ایں  
معنی است و در قرن ماضی کفار بر طایرین  
استیلا اجرائی احکام کفر و دار اسلام

بادشاہ کی درستگی سے عالم کی درستگی ہے اور بادشاہ  
کے فساد سے عالم کا فساد آپ جانتے ہیں کہ زمانہ انہی  
(یعنی اکبر کے عہد) میں اہل اسلام پر کیا کچھ نہیں گزرا  
زمانہ ماضی میں جبکہ اسلام کی غربت حد کو پہنچی ہوئی  
تھی اہل اسلام کی بد حالی اس سے آگے نہیں بڑھی تھی  
کہ مسلمان اپنے دین پر ہیں اور کافر اپنے طریقہ پر جیسا  
کہ آیت کریمہ لکم دینکم دینی معین ظاہر ہے لیکن زائد  
ماضی (یعنی عہد اکبری) میں تو یہ حال ہوا کہ کفار و توبر طا  
پورے غلبہ کے ساتھ دارالاسلام میں احکام کفر

سے کر دند و مسلمانان از اظہار احکام اسلام  
 عاجز بودند و اگر میکروند قتل سے رسیدند  
 (پھر فیصلہ چند سطور) علمائے دنیا کہ ہمت  
 ایشاں و نیامی و نیہ ست محبت ایشاں  
 زیر قاتل ست و نسا و ایشاں قسا و تعدی سے  
 عالم کہ کامرانی و تن پروری کند  
 او خوشنغم گم ست کراہی کند  
 مدقن ماضی ہر بلائے کہ بر سر آید از شومی  
 ایں جامع بود بادشاہان را ایشاں از راہ  
 سے برند، ہفتاد و دولت کہ راہ ضلالت  
 اختیار کرد وہ اند مقندایان اینا علمائے سوا  
 بودند۔ غیر از علما، ہر کہ بضالت رفت کم ست  
 کہ ضلالت او بد گیرے تعدی کند و اکسیر  
 جہلائی صوفی نامے ایں زمانہ حکم علمای سواد  
 دارند فساد اینا نیز فساد تعدی  
 ست۔

جاری کرتے تھے اور سلطان احکام اسلام ظاہر کرنے  
 سے بھی عاجز و نامر تھے اور اگر ظاہر کرتے تھے تو قتل  
 کئے جاتے تھے (چند سطروں کے بعد) دنیا دا اظہار جن کا  
 مطلع نفر موت یہ حقیر ذلیل دنیا پر ان کی محبت و ہر قاتل  
 اور ان کا فساد فساد تعدی ہے۔ جو عالم مرت اپنی  
 دہوی کامرانی و تن پروری میں مشغول رہتا ہو وہ خود  
 گمراہ ہے دوسرے کی رہبری کیا کرے گا۔ اس زمانہ میں  
 (یعنی عہد اکبری میں) جو صحبت بھی مسلمانوں پر آئی وہ  
 اسی جماعت کی بد بخشی کا نتیجہ تھی یہی لوگ بادشاہ کو  
 راہ راست سے ہٹاتے ہیں وہ ہتر فرقتے جو گمراہ  
 ہوئے ان کے پیشوا یہی علمائے سوا تھے جب کوئی  
 نیز عالم گمراہ ہوتا ہے تو بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ اس کی  
 گمراہی سے دوسرے بھی گمراہ ہوں لیکن ایک عالم کی  
 گمراہی بہتوں کو گمراہ کرتی ہے۔ اس زمانہ کے صوفی نما  
 جاہلوں کا سدا بھی ضلالت سوا جیسا ہے۔ ان کا  
 فساد بھی تعدی ہے۔

کتوب مسودہ دفتر اول حصہ دوم میں انہیں شیخ فرید کو (یہ سن کر کہ بادشاہ اس بات پر  
 راضی ہو گئے ہیں کہ علماء ان کی محبت میں رہیں اور انہیں شیخ فرید کو حکم شاہی ملا ہے کہ  
 چار عالم منتخب کر دے) کہتے ہیں۔

علمائے دین دار خود اقل تطیل اند کہ از حب  
 جاہ و ریاست گزشتہ باشند و مطلب غیر

ایسے دیندار علماء بہت ہی کم ہیں جو حب جاہ و  
 طلب ریاست سے بلا ترہوں اور سوائے ترویج



از ترویج شریعت و تائید ملت نداشتند  
 باشند بر تقدیر حسب جاہ ہر کہ ام ا دیں علماء  
 طرفے خواہ گرفت و اظهار فضیلت خود خواہ نمود  
 دشمنان اختلافی در میان خواہ آورده و آن  
 را توسل قرب بادشاہ خواہ ساخت ناچار  
 ہم دین ا برتر خواہ شد در قرن سابق اختلافات  
 علماء عالم را در بلا انداخت و ہمان محبت و پیش  
 ست ترویج چہ گنجایش وارد کہ باعث  
 تخریب دین خواہ شد، والعیاذ باللہ سبحانہ  
 من ذلک و من فتنہ العلماء السوء و اگر  
 یک عالم را از برائی ایں عرض انتخاب  
 نمایند بہتر سے نماید اگر از علمائی آخرت  
 پیدا شود چہ سادت کہ محبت و کبریت اہم  
 ست و اگر پیدا نہ شود بعد از تامل مسیح  
 بہترین ایں جنس را اختیار کنند۔

شریعت اور تائید ملت کے اور کوئی غرض نہ رکھتے  
 ہوں اگر ان میں حب جاہ ہے تو ان میں سے جس عالم  
 کو بھی اس میں سے کچھ حصہ ملے گا اور وہ دوسروں پر اپنی  
 فضیلت ظاہر کرے گا اور اختلافی باتیں زیر بحث لائے گا  
 اور انہی کو بادشاہ سے قرب حاصل کرنے کا ذریعہ بنا لے گا  
 لا محالہ ترویج دین کا کام ا برتر ہو گا گذشتہ دور میں  
 بادشاہوں سے قرب حاصل کرنے کے لئے، علماء کے  
 اختلافات نے ایک عالم کو مصیبت میں ڈال دیا تھا  
 وہی بادشاہوں کی محبت اس وقت بھی درپیش ہے  
 اسی حالت میں ترویج دین کی کہاں گنجائش ہو گی  
 بلکہ یہ محبت تو دین کی بربادی کا باعث ہو گی امت  
 تعالیٰ اس سے پناہ میں رکھے اور علمائے سوء کے فتنہ  
 سے بچائے۔ لہذا اگر کسی ایک عالم کو اس مقصد کے  
 لئے منتخب کیا جائے تو بہتر ہو گا اگر کوئی عام طالب  
 آخرت مل جائے تو بڑی خوش قسمتی کی بات ہو گی کیونکہ  
 اس کی محبت تو کبریت اہم ہے و اگر ایسا عالم  
 دستیاب نہ ہو تو خوب غور و فکر کے بعد ان میں سے جو  
 بہتر معلوم ہو اس کو منتخب کر لیں۔

مکتوب ۱۵۵ دفتر اول حصہ دوم میں خان اعظم کو جو کن سلطنت تھے اور بادشاہ  
 ان کی بات بہت مانتے تھے لکھے ہیں۔  
 غربت اسلام تا بعد سے رسیدہ ست کہ  
 اب اسلام کی غربت اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ کفار

کفار بر ملا ظن اسلام و مذمہ مسلمانان سے  
 نمایند و بے تماشائی اجرای احکام کفر و  
 مذامی اہل آلت و رکوع و بازائے کشند و  
 مسلمانان از اجرای احکام اسلام منزع  
 و در میان شرائع مذموم و مطعون و بے فایده  
 چند سطور (امروز آن روز ست کہ عمل  
 طفیل و با جہر جزیل با عقنائے تمام تسبیح  
 سے فرمایند از اصحاب کعبہ غیر از ہجرت  
 علی و دیگر نمایاں نیست کہ اس ہمہ اعتبار  
 پیدا کردہ ست سپاہیاں در وقت غلبہ  
 اعداء اگر اندک تردد سے کنند اعتبار بسیار  
 پیدا سے کنند بمخلاف در وقت امن و تسکین  
 اعداء و این جہاد قوی کہ امروز مشارا  
 میسر شدہ ست جہاد اکبر ست مستتم  
 دایند و ہل من مزید بگوئید و این جہاد  
 گفتن را بہ از جہاد کشتن دایند (پھر بعد  
 دو سطر) حضرت خواجہ احمد اقدس سرہ  
 میفرمود کہ اگر من شیخی کہم بیچ شیخے در  
 عالم مرید نیا بدام مرا کار دیگر فرمودہ اند  
 فان ترویج شریعت و تائید ملت ست  
 لا جہرم بصحبت سلاطین سے رفتند و بتصرف

بر ملا اسلام اور اہل اسلام پہلے نہی کرتے ہیں  
 اور بغیر کسی جھجک کے کوچہ و بازار میں احکام کفر  
 جاری کرتے ہیں اور ان کے ماننے والوں کی مداحی  
 کرتے ہیں اور مسلمانوں کا یہ حال کہ احکام اسلام  
 جلدی کرنے سے روکے جاتے ہیں اور ان کی بجا آوی  
 پر مطعون و بدنام کئے جاتے ہیں (چند سطروں کے بعد)  
 آج کا دن وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ تھوڑا سا عمل  
 بھی بڑے کاجر و ثواب کے ساتھ پوری عنایت و  
 مہربانی سے قبول فرماتا ہے دیکھئے اصحاب کعبہ سے  
 سوائے ہجرت کے در کوئی عمل خاص ظاہر نہیں ہو سکتا  
 اس۔ اللہ تعالیٰ کے دربار میں آنا بڑا وجہ حاصل کیا  
 سپاہی دشمنوں کے غلبہ کے وقت اگر تھوڑی سی  
 کوشش کرتے ہیں تو ان کا بہت لحاظ کیا جاتا ہے لیکن  
 امن و سکون کے زمانہ میں یہ بات نہیں ہوتی۔ جہاد  
 قوی کی دولت جو آج آپ کو حاصل ہے یہ جہاد اکبر ہے  
 اس کو غنیمت سمجھیں۔ اور ہل من مزید کہیں اس  
 جہاد زبانی کو جہاد سنانی سے بہتر خیال کریں و مطعون  
 کے بعد) حضرت خواجہ احمد اقدس سرہ فرماتے تھے  
 کہ اگر میں شیخ بن کر بیٹوں تو دنیا میں کسی شیخ کو مرید  
 نہ ملے لیکن مجھ کو دوسرا کام سپرد کیا گیا ہے وہ ہے  
 شریعت کو رائج کرنا و ملت کو مضبوط کرنا اس صورت

خود ایشاں را مقامے ساختند و جو محل  
ایشان ترویج شریعت سے فرمودند۔ طمس  
آن ست کہ چن حق سبحانہ ببرکت محبت شما  
باسا بر این خانوادہ بزرگ قدس اللہ تعالیٰ  
اسرار ہم سخن شمارا تا شیریں غشیدہ ست  
و عظمت سما فی شمار نظر اقران ظاہر گشتہ  
سوی فرمایند کہ لا اقل احکام کبیرہ اہل کفر  
کہ در اہل اسلام شیوے پیدا کردہ اندہند  
و منہدس گردند و اہل اسلام ازاں شکرات  
محفوظ مانند حبیبہ اکم اللہ سبحانہ عناد عن  
جیح المسلمین خیر بجزاء۔ در سلطنت پیشین  
عنادے بدیں مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام  
مقدمے شد و درین سلطنت ظاہر آن  
عناد نیست اگر بہت ادا عدم علم ست۔  
تریں آن ست کہ مبادا میں جا ہم کار  
بمناد و انجامد و برسلانان معاملہ تنگ  
ترافتد ع

سے بادشاہوں کی محبت میں جاتے تھے اور اپنے  
تقرن سے ان کو صلح بناتے تھے پھر ان کے ذریعہ  
سے ترویج شریعت کرتے تھے۔ لہذا آپ سید زحرا  
ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس بزرگ خانہ ان نقشبند  
کے اکابر کے ساتھ محبت رکھنے کی برکت سے آپ کے  
کلام میں تاثیر بخشی ہے اور آپ کی دینی عظمت آپ کے  
ہم جنسوں کی نگاہ میں ظاہر ہو گئی ہے تو آپ کو کشش  
کری کہ کم سے کم کافروں کے خاص شہر و مراسم  
جو مسلمانوں میں شائع ہو گئے ہیں غفور و معہود  
ہو جائیں مسلمان ان شکرات سے محفوظ رہیں۔  
اللہ تعالیٰ آپ کو ہر ای طرف سے اور تمام مسلمانوں کی  
طرف سے اس کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ پہلی سلطنت  
دورین مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ایک قسم  
کا عناد معلوم ہوا تھا لیکن اس سلطنت کو بظاہر وہ  
عناد نہیں ہے اگرچہ عدم علم کی بنا پر ہے خود اس کا  
ہے کہ کہیں انجام کار بیان بھی وہی عناد نہ پیدا ہو جائے  
اور معاملہ مسلمانوں کے لئے زیادہ تنگ ہو جائے۔

ع جو بید ہر سرائیاں خویشی کے لہزم  
مکتوب ۵۴ دفتر دوم حصہ ہفتم ۵۳ میں لکھتے ہیں۔

تا از بدعت حسنہ در رنگ بدعت سیئہ  
کے طرح پر ہیز نہ کرے گا دولت ایمان کی بوجہ شام  
احتراز نہ نماید بوسے ازیں دولت بشام جائے

اور سدو ایس معنی امروزہ معروف ہے کہ عالم  
در دریا ئی بدعت مغز گشتہ ست و نہ ظلمات  
بدعت آرام گرفته کرا جمال است کہ دم از  
رفع بدعت زند و با حیا ئی سنت لب  
کشاید اکثر علمائے این وقت سدا ج و ہند ہائی  
بدعت اند و عو کنند ہائی سنت بدعت ہائے  
ہن شدہ و افعال خلق دانستہ بجواز بلکہ  
باستحسان آن فتویٰ سے دہند و مردم با بدعت  
دلائل سے نمایند۔ چہ سگویند اگر ضلالت  
شیوع پیدا کند باطل متعادت شود و  
قابل گردد۔ مگر نہ دانند کہ قابل دلیل  
استحسان نیست تعالیٰ کہ معتبرست ہمان  
ست کہ از صدر اول آمدہ ست یا با جماع  
جمع مردم حاصل گشتہ۔

تک نہ پونچے گی اور یہ بات اس زمانہ میں بہت  
دخوار ہے کیونکہ دنیا بدعت میں غرق ہو اور بدعات  
کی تارکیوں میں آرام کر رہی ہے کس کی خیال ہے جو  
بدعت کے مٹانے کا دم مائے اور حیات صفت میں  
لب کشائی کرے اس زمانہ کے اکثر علماء بدعتوں کو  
رواج دینے والے اور سنتوں کو مٹانے والے ہیں جن  
بدعتوں کا دائرہ وسیع ہے ان کو لوگوں کا تعامل سمجھ کر  
ان کے جواز بلکہ استحسان کا فتویٰ دیتے ہیں اس طرح  
بدعت کی رہنمائی کرتے ہیں یہ وہ کیا کہتے ہیں ؟ اگر  
مگر اسی عام ہو جائے اور باطل تعادت ہو جائے تو  
وہ حال ہو جاتا ہے شاید ان کو یہ نہیں معلوم کہ بعض  
تعالیٰ سخن ہر نے کی دلیل نہیں جو تعالیٰ شرعاً معتبر  
ہے وہی تعالیٰ ہے جو صدر اول سے ہوا اُن پر تمام  
مسلمانوں کا جماع ہو۔

کتوب ۲۵۰ دفتر اول حصہ اول میں حضرت شیخ نظام تھانی شری کو جو اس وقت  
سے حضرت شیخ نظام تھانی شری طرفہ چشتیہ صابریہ کے اثر میں سے ہیں جیسا کہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب  
مہاجر کی کے بخرد کے دیکھنے سے ظاہر ہے حضرت امام ربانی کے متعدد کتب و بات الہ کے نام ہیں اور دیکھنے کا طرز وہی  
ہے جو شیخ اپنے مریدوں کے لئے اختیار کرتے ہیں چنانچہ یہاں بھی ایک کتب منقول ہو اور ان سے بے قطع نظر کر کے  
جب زمانہ ایک ہو تو ممکن نہیں کہ انہوں نے حضرت امام ربانی سے فیض نہ لیا ہو کیونکہ اب اس لفظ میں حضرت امام  
ربانی ہی کی ذات قدس و اعلیٰ فیوض الیہ ہو اور غالباً یہی سبب ہے کہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ کے  
بچے سترہ ہیں اور حضرت امام ربانی سے ہزاروں کے خاندان سے ایک خاص تعلق ہے اور سب پر مجددی رنگ غالب ہے۔

صحة الله في الحسن من الله صفة خلقه لئلا يبدون

اکابر صوفیہ میں سے نئے لکھتے ہیں :-

مقربات اعمال یا فرائض، اند یا نوافل،  
نوافل را در جنب فرائض، بیج اعتبار نیست  
ادامی فرغے از فرائض در وقتے از اوقات  
به از ادائی نوافل ہزار سالہ ست اگر چہ  
به نیت خالص ادا شود۔ ہر نفلے کہ باشد  
از صلوٰۃ و زکوٰۃ و صوم و ذکر و فکر و امثال  
انہا (الی ان قال) پس رعایت او بے  
و اجتناب از کروہ ہے اگر چہ تنزیہی باشد  
نفلت کہ تحریمی بہر تب از ذکر و فکر و مراقبہ  
و توجہ بہتر باشد (الی ان قال) پس نہ از  
خفتن را در نصف اخیر از شب گزاروں  
و آن تاخیر و وسیلہ تا کید قیام میل را ختن  
بے ستکر باشد چہ نزد خفیہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم امائی نماز ختن در اں وقت کردہ ست  
ظاہرا از میں کراہت کراہت تحریمہ ارادہ  
عائدہ ذہرا کہ ادائی نماز ختن را نصف  
میل ساج دہشتہ اند و از نصف آن  
طرف کردہ گفتہ اند پس کردہ ہے کہ مقابل  
مباح ست کردہ تحریمی ست، و نزد ثانیہ  
ادائی نماز ختن در اں وقت جائز نیست

خدا سے قریب کرنے والے اعمال یا فرائض ہیں یا نوافل  
فرائض کے مقابلہ میں نوافل کا کوئی اعتبار نہیں ہے  
اپنے وقت پر کسی فرض کا بجا دنا ہزار سال نوافل ادا کرنے  
سے بہتر ہے اگر چہ وہ خلوص نیت سے ادا کئے جائیں۔  
خواہ وہ کوئی نفل ہو، نماز و زکوٰۃ و صوم ہو یا ذکر و  
فکر وغیرہ (اگے فرماتے ہیں) لہذا (فرائض میں)  
کسی عیب کی رعایت کرنا اور کروہ سے اجتناب  
اگر چہ کروہ تنزیہی ہو چہ جائیکہ تحریمی اذکر و فکر  
مراقبہ و توجہ سے بدرجہا بہتر ہوگا (پھر آگے تحریر  
فرماتے ہیں) پس نماز و نصف شب کے بعد ادا  
کرنا اور اُس کو قیام میل کی تاکید کا وسیلہ بنانا بہت  
برا ہوگا اس لئے کہ خفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے  
نزدیک نصف شب کے بعد نماز عشاء ادا کرنا کردہ ہے  
اور ظاہر یہ ہے کہ اس کردہ سے ان کی مراد کردہ تحریمی  
ہے کیونکہ نصف شب تک وہ نماز عشاء ادا کرنے کو  
مباح کہتے ہیں اور نصف شب کے بعد کردہ کہتے ہیں لہذا  
جو کردہ مباح کے مقابل ہے وہ کردہ تحریمی ہے ثانیہ  
کے نزدیک نصف شب کے بعد نماز عشاء (بطور احکام)  
جائز نہیں ہے (پھر آگے چل کر فرماتے ہیں) لہذا یہ  
عمل کرنا چاہئے اور گذشتہ نمازوں کی تصانیع ہونا

(الی ان قال) پس اس عمل بایں نمود و صلوات  
 گزشتہ را قضا بایں کرد (الی ان قال) و ایضاً  
 آب غسل کہ ازالہ حدت نموده باشد یا نہایت  
 قربت استعمالش کرده باشد در وضو تجویز کنند  
 کہ مردم آن آب را بخورند کہ آن آب نزد  
 امام اعظم نجس مخط است و نقصا منع خوردن  
 آن آب کرده اند و خوردن آن را مکروه دانسته  
 اند (بہر فاصلہ چند سطور) و ایضاً مردم  
 مستعمل نقل کردہ اند کہ بعضی از خلفائے شہداء  
 مریدان ایشان سجدہ سے کنند بہ زمین پس  
 ہم کفایت سے کنند شہادت این فعل اظہر  
 من الشمس است منع نشان بکنید و تاکید در  
 منع نہائید اجتناب این قسم افعال از ہمہ کس  
 مطلوب سب علی الخصوص شخصے کہ باقندے  
 خلق خدا را آوردہ باشد اجتناب این  
 قسم افعال اورا افشاء ضروریات است کہ  
 متعلقان باعمال و اوقات و خواہند کردہ در  
 بلا خواہند افتاد (بہر فاصلہ چند سطور) پس  
 باید بچنان کہ در عین شریف از کتب تصوف  
 مذکور می شود از کتب نقبیہ نیز مذکور شدہ  
 کتب نقبیہ بہ عبارات فارسی بسیارند مثل  
 چاہئے (اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں) اسی طرح جس  
 پانی سے ازالہ حدت کیا گیا ہو یا اس کو وضو  
 میں نہایت قربت استعمال کیا گیا ہو لوگوں کو اس کے  
 پینے کی اجازت نہ دیں کیونکہ یہ پانی امام اعظم  
 کے نزدیک نجس ہے اور فقہانے اس کے پینے سے  
 منع کیا ہے اور اس کا پینا مکروه بتا یا ہے (چند  
 سطروں کے بعد) اور یہ بات بھی مستند لوگوں کی  
 زبانی معلوم ہوئی ہے کہ آپ کے بعض خلفا کو ان کے  
 مریدین سمجھ کرتے ہیں زمین پر بھی اکٹھا  
 نہیں کرتے۔ اس فعل کی بُرائی و آفتاب سے بھی  
 زیادہ روشن ہے لہذا ان کو منع کیجئے اور اکیسے  
 منع کیجئے ان قسم کی باتوں کو پہناؤ شخص کے لئے ضروری ہے  
 مگر اس شخص کے لئے وضو صیبت سے نہایت ضروری  
 ہے جو فقہائے خلق بنے۔ کیونکہ اس کے مقابلہ ان  
 اعمال میں اس کی پیروی کریں گے اور حیصیت  
 میں پڑیں گے (چند سطروں کے بعد) اس لئے  
 چاہئے کہ جس طرح آپ کی مجلس شریف میں کتب  
 تصوف پڑھی جاتی ہیں کتب نقبیہ بھی  
 پڑھی جائیں۔ کتب فقہیہ فارسی زبان میں  
 بھی بہت ہیں مثلاً مجموعہ، غانی، عمدۃ الاسلام۔  
 کنز فاری، بلکہ اگر کتب تصوف نہ پڑھی

محمد خانی و عمدۃ الاسلام و کنز فاری بلکہ از کتب  
 فقوت اگر مذکور نہ شود باک نسبت کہ آن با احوال  
 قلع وارد و در قال در نے آید و از کتب فقہی  
 مذکور نا شدن احتمال ضرر دارد۔ زیادہ چہ  
 اہل ناب نماید اقلیل میل علی اکثر سے  
 اند کے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم  
 کہ دل آذر وہ شوی درد سخن بسیار است  
 بایں تو کوئی نقصان نہیں کہونکہ تصوف کا معلق  
 احوال سے ہے زبان سے بیان کرنے کی چہیز  
 نہیں لیکن کتب فقہیہ نہ پڑھے جانے میں  
 نقصان کا احتمال ہے۔ زیادہ کیا طول دیا جائے۔  
 یہ تھوڑی باتیں بہت سی باتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔  
 میں نے اپنا تھوڑا سا غم دل آپ کے سامنے بیان کیا  
 اور اس کو ذرا کہ آپ دل آذر وہ ہوں گے درد کہنے کی  
 باتیں بہت ہیں۔

پھر انھیں حضرت شیخ نظام تھاخانی سری کو مکتوب ۳۱۱ دفتر اول حصہ اول میں معارف  
 وقائق الہیہ بیان فرمانے کے بعد ص ۱۱ میں لکھتے ہیں:-

علامت درستی علوم لدنیہ مطابقت مست  
 با صریح علوم شرعیہ۔ اگر سر مو تجاوز مست  
 از سر مست و الحق ما حقیقۃ العلماء من ہل المست  
 والجماعۃ و ما سوی ذلک اما ذندقتہ والحاد  
 او سر وقت و غلبہ حال۔ و ایں تمام مطابقت  
 در مقام عبدیت میسرست و را و رای ایں  
 خوبے از سر مست و حق  
 گر بگویم شرح ایں بے حد شود  
 شیعے از خواجہ نقشبندہ قدس اللہ تعالیٰ  
 سرورہ قدس سال کر کہ مقصود از ملوک  
 چہیت فرمودند تا معرفت اجمالی تفصیلی گردد  
 علوم لدنیہ کے صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ  
 صریح علوم شرعیہ کے مطابق ہوں اگر بال برابر بھی  
 اس سے تجاوز ہے تو یہ ناسکر ہے حق وہ ہے جس کو  
 علمائے اہل سنت و جماعت نے حق سمجھا ہے، اس کے  
 اسوا جو باتیں ہیں وہ یا تو ذندقتہ و احاد ہیں یا سر  
 وقت اور غلبہ حال۔ یہ مطابقت تمام عبدیت میں  
 نصیب ہوتی ہے اس کے اور، میں کچھ نہ کہچہ سر فرد ہوتا  
 اگر اس کی شرح کروں تو وہ بے حد ہو۔ کسی شخص نے  
 حضرت خواجہ نقشبندہ قدس سرورہ الاقدس سے سوال کیا  
 کہ ملوک کا مقصد کیا ہے انھوں نے فرمایا کہ جن  
 چیزوں کو اجنا جانتا ہوں ان کو تفصیلاً بیان سے

واستدلال کثیفی شود۔ نہ فرمود نہ تا معرفت اور جن باتوں کو نظر استدلال سے سمجھتا ہے ان کا  
 نائد بر سعادت شریعہ حاصل کند اگرچہ دلدہ کشف سے سمجھ لے حضرت خواجہ نے جواب میں یہ  
 احمد زائدہ پیدا ہے شوند اما اگر بہ نہایت نہیں فرمایا کہ سلوک کی غرض یہ ہے کہ سعادت شریعہ سے  
 کار رسانند آن زوائد ہیا، غفور میگردند زائدہ معرفت حاصل ہو۔ اگرچہ اس راہ میں نا اہل بائیں  
 وہمان سعادت شریعہ ہو وجہ تفصیل بھی ظاہر ہوتی ہیں لیکن جب انتہاء کہ پہنچتا ہے  
 معلوم ہے گردند و از ضیق استدلال تو یہ زائدہ ہیا، غفور ہو جاتے ہیں اور اس پر معلوم  
 بفضای اطلاق کشف سے آئند۔ شریعہ تفصیلی طریقہ پر معلوم ہوتے ہیں اور سالک استدلال  
 کی تنگی سے مکمل کر کشف کی کشادگی میں پہنچ جاتا ہے۔

ابتدا ابتدا میں آپ کو بڑے بڑے معائب اٹھانا پڑے اور آپ نے آپ  
 کریم یا بنی اقم الصلوٰۃ واصر بالمعروف وادانہ عن المنکر واصر علی مالا صابک  
 پر بڑی ادولوا العزیز سے مل کر کے ایک بہترین نمونہ دنیا کے لئے چھوڑا۔

حالت یہ ہوئی کہ جاہل تصوفین اور دنیا دار علماء کو اپنی کساد بازاری کے خطرہ نے  
 مخالفت پر آمادہ کیا اور دوافض کو فوجہاں بیگم کی وجہ سے جو امیدیں اپنے مذہب کی  
 اشاعت اور دین اسلام کے فضا کرنے کی قائم ہو گئی تھیں اور یہاں تک کہ کامیاب  
 ہو چکے تھے کہ صوفی اور تفضیل دو مترادف نظائیں سمجھی جانے لگی تھیں حضرت امام ربانی  
 کی ذات اقدس ان کو سد راہ نظر آئی۔ ان سب نے مل کر ایک ایسی منظم اور مکمل سازش کی  
 اور حضرت امام ربانی کے خلاف ایسا زبردست پروپیگنڈا کیا جو کامل مصداق دان کان  
 مکر و حیل و تل و ل منہ الجبال کا تھا۔

اس پروپیگنڈے کا اثر سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی جیسا بھراورد دیندار  
 عالم نہ بچ سکا تو بھراورد شاہ اور شاہی دربار کے اراکین کا متاثر ہو جانا کیا بڑی بات تھی۔  
 بادشاہ کا متاثر ہونا تھا کہ تمام ہندوستان میں آگ لگ گئی۔



بادشاہ دجہانگیر کو چند کتبوات تہ سید کے حوالے قطع دہرید کے ساتھ منائے گئے اور ان کا غلط مطلب سمجھا کر سخت برہم کیا گیا۔ از انجملہ ایک بات یہ سمجھائی گئی کہ شیخ احمد اپنے کو حضرت ابوبکر صدیق سے افضل کہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

حضرت امام ربانی کو ان کے نزولین و ثنا فوقان ناپاک سازشوں کی طمع دیتے تھے تو آپ ان کو لکھ بھیجتے تھے کہ ان باتوں کی کچھ پرواہ نہ کرنی چاہئے تم لوگ اپنے کام میں ایسی یاد الہی میں مشغول رہو جو جیسا کہ گنگا اس کا نتیجہ پائیکا۔ کبھی کبھی اپنے مخلصین کو ان بجا الزامات کا جواب لکھ بھیجتے تھے جو آپ پر لگائے جاتے تھے

یہ معاملہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ بادشاہ نے آپ کو طلب کیا آپ تشریف لے گئے اللہ بادشاہ کو اصل حقیقت سمجھا کر کامل طور پر مطمئن کر دیا مسندوں نے جب دیکھا کہ ہمارا کیا دھڑبھا خاک میں ملا جاتا ہے تو فوراً ایک دوسرا کرتب کیا بادشاہ کو سمجھا یا کہ حضور یہ شخص بڑا خطرناک ہے سلطنت کا باغی ہے دیکھئے تمام حکماء کے امام سجدہ تغلیسی کے جواز کا فتویٰ دیکھئے ہیں کہ یہ شخص اپنے کتبوات میں اس شرعی فتوے کی بڑی بغاوت کرتا رہا۔ اس کا بین ثبوت یہ ہے کہ اس شخص کو حکم دیا جائے کہ حضور کو سجدہ کرے یہ کبھی اس حکم پر عمل نہ کرے گا۔ یہ بات بادشاہ کے دل میں اتر گئی اور بادشاہ نے اپنے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیا حضرت امام ربانی نے اس حکم پر عمل کرنے سے قلعی انکار کر دیا اور فرمایا کہ سجدہ لازم ہی نص قرآنی خالق کے لئے مخصوص ہے۔ اس سے بڑھ کر حماقت اور بطلان کیا ہوگی کہ ایک مخلوق اپنی ہی جیسی عاجز و محتاج مخلوق کو سجدہ کرے یہ شکر جہانگیر کی وہی حالت ہوئی جو بہترین انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی شان سن کر خسرو پرویز بادشاہ ایران کی ہوئی تھی۔

ذہیزی گشت ہر مویش شائے زگری ہر گشت آتش شائے

اسی غیظہ غضب کی حالت میں حضرت امام ربانی کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر پھر کچھ صحت سمجھ کر قتل کی بجائے غیر عمدہ وقت کے لئے قید کا حکم سنایا گیا اور اجین دیا ست

گو الیہ کا قید خانہ آپ کے قدم سے رشک جنت بنا ہے

بے ہر چار صد حور اسرشتے ! اگر دوزخ بود گرد و بہشتے !

قید سے رہائی کا واقعہ بھی آپ کی روشن کرامت ہے۔ بادشاہ جہانگیر نے خواب دیکھا خواب کیا قسمت جاگ اٹھی دیکھا کہ سید الخلق اشرف الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم بطور تاسف کے انہی انگلی دانتوں میں دبائے ہوئے فرما رہے ہیں کہ جہانگیر! تو نے کتنے بڑے شخص کو قید کر دیا۔

اس خواب کے بعد فوراً آپ کی رہائی عمل میں آئی۔ مگر دشمنوں نے پھر کچھ کہہ سنکر بادشاہ سے یہ حکم دلا دیا کہ چند روز آپ ہمارے ساتھ شکر میں رہیں۔ گو یہ چیز حضرت کے لئے قید سے کم تکلیف دہ نہ تھی لیکن کام جو بنامہ اسی سے بنا۔ بادشاہ کو آپ کی محبت نصیب ہوئی اور اس محبت نے اس کے باطن کو مرکز کثا کر دیا۔ پھر تودہ آپ کا غلام تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست پر توبہ کی۔ شراب و کباب اور دوسرے منہیات سے اسی کامل بے تعلقی اختیار کی کہ باید و نشاید۔

وہی بادشاہ جس کے غرور اور بدستی کی یہ حالت تھی کہ اپنے لئے سجدہ کراتا تھا۔ سجدہ لعنطی کے جواز کے فتوے علما سے لئے تھے وہی بادشاہ آخر عمر میں کہتا ہے کہ میں نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو البتہ میرے پاس ایک دستاویز ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کروں گا وہ دستاویز یہ ہے کہ ایک روز مجھ سے شیخ احمد سرہندی نے فرمایا تھا کہ "اگر اللہ تعالیٰ ہم کو جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔"

حضرت امام ربانی ہی کی برکت تھی کہ جہانگیر کے صلب سے شاہجہاں جیسا وین دار بادشاہ اور شاہجہاں کے بعد اورنگ زیب جیسا جامع کمالات صدی و جلوی پیدا ہوا۔  
 لہ اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ نے علوم شرعیہ کی فراغت کے بعد باقاعدہ ملوک طے کیا تاراجی حاشیہ برصغیر



شیخ ممدوح حضرت نواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے فطیصین و مستفیدین میں سے تھے۔  
 حضرت امام ربانی نے کتب بات قدسیہ میں کئی جگہ حضرت شیخ کا تذکرہ فرمایا ہے اور دو ایک کتب  
 بھی ان کے نام ہیں حضرت شیخ کی مخالفت چونکہ بدعتی کے ساتھ نہ تھی لہذا حق تعالیٰ نے  
 ان کو بہت جلد تہذیب عطا فرمایا اور مخالفت سے رجوع کی توفیق دی بالآخر وہ بھی حضرت امام ربانی  
 کے غایت درجہ متفق ہو گئے جس کا ذکر انہوں نے اپنے مکاتیب میں کیا ہے۔

۱۔ حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب کے مکاتیب شریفہ مبلوہ در اس کے مذاہب پر

بڑا کہ بلب شیخ حضرت عبدالحق بعد استفادہ ادا کا فریاد؟  
 و خبیثہ از حضرت نواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ استفادہ نمودہ  
 اند و بہرین محبت حضرت نواجہ حضرت نسبت نقشبندیہ حاصل  
 نمودہ و این مطلب در رسالہ بیان سلاسل مشائخ خود  
 نوشتہ اند و در رسالہ وصل المرید الی المراد نوشتہ اند کہ  
 نزد انہماں طریقہ نقشبندیہ اقرب قرین است و برائے حصول  
 فنا و بقا بہتر از این طریقہ نیست۔ در رسالہ انکار حضرت  
 مجدد نوشتہ اند بکتاب کہ مرا با شماست کہے را با شما  
 نخواہد بود شما عزیز بدو طریقہ شاعرین حضرت خواجہ  
 اثبات شما بسیار سیکردہ و نیز نوشتہ اند کہ یکبارہ در  
 بارہ شما بکتاب الہی بکا نہ متوجہ ہوں کہ میں تعالٰی  
 کو دیکھان بیگویند حق است یا اصلی خدا و آیت شریعہ  
 کہ در دفع اشتباہ حقیقت موسیٰ علیہ السلام نازل شد  
 در حق حضرت مجدد و بدل حضرت شیخ عبدالحق نازل شد  
 پس نالی ضرورت است کہ در کتبے مرسل بحضرت  
 جاننا چاہئے کہ جناب شیخ حضرت عبدالحق نے کابر تادریس  
 و حبیثیہ سے تنہا ہونے کے بعد حضرت نواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ  
 علیہ سے استفادہ کیا اور حضرت نواجہ کی محبت کی برکت  
 نسبت نقشبندیہ حاصل کی۔ حضرت شیخ نے یہ بات اپنے  
 اس رسالہ میں تحریر کی ہے جو انہوں نے اپنے مشائخ کے  
 سلسلہ کے بیان میں لکھا ہے اور اپنے رسالہ وصل المرید الی  
 المراد میں لکھا ہے کہ بنظر انہماں دیکھا جائے تو طریقہ  
 نقشبندیہ بہترین ہے و زیادہ قریب ہے اور حصول فنا و  
 بقا کے لئے اس طریقہ سے بہتر طریقہ نہیں ہے۔ نیز حضرت  
 شیخ نے انکار حضرت مجدد والے رسالہ میں لکھا ہے کہ ”بھکو  
 آپ سے بوعبت ہے کہ کسی دوسرے کو آپ نہ ہوگی۔“  
 آپ بھی عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے حضرت  
 نواجہ محمد باقی آپ کا اثبات بہت کرتے تھے نیز حضرت  
 شیخ نے تحریر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے بارہ میں بارگاہ  
 الہی میں متوجہ تھا کہ جو تا مات وہ (حضرت مجدد) بیان

المختصر یہ معائب اس طرح ختم ہو گئے اور آخری نتیجہ یہ رہا کہ حق کی فتح ہوئی اور

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ

میرزا احسام الدین خلیفہ حضرت خواجہ خواجگان کرتے ہیں حق ہیں یا ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے وہ بیت  
خو جسہ عبد باقی رحمت اللہ علیہما نوشتہ اند کہ  
غبار سے کہ ختمیر را بخدمت حضرت شیخ احمد  
بدر فتح شدہ و غشاوہ بشریت غافلہ بدوق  
و وجدان در دل چسبیدہ افتادہ کہ با چنین  
عزیزان بد نباید بود

مشرعین جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو بارہ  
میں شبہ اور کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے حضرت شیخ کے  
دل پر نازل ہوئی لہذا اس پر غور نہ فرمادی ہے، اسی طرح  
حضرت شیخ عبدالحق نے جو خط حضرت زاحم الدین خلیفہ  
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ محمد باقی رحمت اللہ علیہما کو بھیجا  
اس میں لکھا ہے کہ یہ نیکو کے دل میں حضرت شیخ احمد کی طرف  
سے جو غبار تھا وہ دور ہو گیا اور بقضائے بشریت جو پردہ  
حائل تھا اب نہیں رہا میرے ذوق و وجدان سے دل  
میں یہ بات آئی کہ ایسے بزرگوں سے بدگمان نہ ہونا چاہیے۔

میرزا حسین صاحب شریف کے مؤثر یہ ہے :-

ابن کبریا در دیشاں بلکہ رنگ و عار ایشان خانہ زاد یہ کترین در دیشاں بلکہ ان کے لئے باعث رنگ و عار سلار  
قادر بہاست و بزرگان بن قادری بودند پیدم ولایت قادر یہ کا خانہ زاد ہے میرے بزرگ قادری تھیں اور میرے والد  
قادر یہ مشرف گشتند مزار ایشان دلیست بران ولایت قادر یہ کے مشرف تھیں ان کا مزار اس کی دیں ہے اس  
انکار شائع برین خاندان علی خاندان مجددی خاندان مجددی کا انکار جو مشہور ہے اس میں ناظم پر علی ثناء نے  
دریں ناظم اثر سے داشت ارادہ ملی سبحانہ تھا اللہ العلی و تقدیر خداوندی سے اس خاندان کی  
و تقدیر بایں خاندان مستور ساخت یکدل سادات نصیب ہوئی لیکن دل میں ایک قسم کی کشمکش تھی  
گر ننگی بود میں بظالم کلام و مقامات حضرت مجددی لہذا حضرت مجددی کے کلام و مقامات کا مطالعہ کیا ان کے فیوض  
شریفے یافت و مناسبہ فیوض ایشان رسید و ہر کس ایک خاصیت پیدا ہوئی اور وہ سب ادباً

دشمن ذلیل و خوار ہوئے اور حضرت امام کے اثرات طبعیات و وظائف و ترقی کرتے گئے جھڑ  
مہر مع نے جو خطوط اپنے فلسفین کو ان مصائب میں مبتلا ہونے کی حالت میں لکھے ہیں ان کو دیکھ کر  
ایمان تازہ ہوتا ہے۔

کتوب ۱۱۴۷ و فترا دل حصہ سوم ۱۱۴۷ میں اپنے مرید خاص حضرت میر محمد فیضان بخشی  
کو ان کی اس خبر و ہی کے جواب میں کہ حضرت والا کے لئے یہ یہ سائنسیں ہو رہی  
ہیں لکھے ہیں:-

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اں ادہام ذائل شد بکہ رسالہ دو جواب حضرت  
شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کہ بے تحقیق بعض  
استماع سخنان بے صرند گو یاں در انکار و  
اعتراضات بر کلام حضرت مجدد فرشتہ زبان  
طافان دراز ساختند تحریر کردہ ام سبحان اللہ  
من جاہل کجا و مقابلہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ  
کجا ازیں جا احوال اعتراضات دریافت می شود  
کہ جلدی آن اعتراضات برادر پس آن اعتراضات  
قدوسے غلام و حکیم و کما اللہ خاں صاحب مطالعہ  
آل و سالہ فرمودند کہ ایں رسالہ درود اعتراضات  
کافی ست ۱۲

ذائل ہو گئے بلکہ میں نے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ  
کے اس رسالہ کے جواب میں جو انہوں نے بغیر تحقیق بعض بے  
صراحت باتیں کرنے والے لوگوں کی باتیں سن کر حضرت مجدد  
پر انکار اور ان کے کلام پر اعتراضات کرنے کیلئے تحریر  
کر کے لوگوں کو زبان میں دراز کرنے کا سوتہ دیا، ایک  
رسالہ بھی تحریر کیا جو سبحان اللہ کہاں میں جاہل اور  
کہاں حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا مقابلہ  
اس سے کہ ان اعتراضات کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے  
کہ ایک جاہل ان اعتراضات کو دفع کر دیتا ہے لہذا  
ان اعتراضات کی کوئی وقعت نہیں ہے چنانچہ کار اللہ  
خاں صاحب نے اس رسالہ کا مطالعہ کرنے کے بعد فرمایا

کہ یہ رسالہ رد اعتراضات میں کافی ہے

تہ کہ حضرت امام ربانی کے درجے فیض سے تخفیف میں ہوئے جیسا کہ کتب بات قدسیہ کے مطالعہ

سے ظاہر ہوتا ہے ۱۲

خدمت میر محمد نعمان از سخاں پریشان  
 ارباب خسراں غنت نکشند کل یعل علی  
 مشاکلتہ لائق آنکہ بکافات و بجات  
 تعرض نشوند دروغ و افروغ نیست  
 باعث کسادت یا ز ادا نہا کلمات مناقضہ  
 آنا خواہ بود من لم یجعل اللہ ذرا فمالہ  
 من ذر، تغلیب کہ در پیش دارند در ہاں  
 کوشندہ از غیبہ آن چشم ہر پوشندہ  
 قل اللہ لشر ذہ ہم فی خوضہم  
 یلعون -

بر محمد نعمان آپ خدامہ میں رہنے والے لوگوں کی  
 پریشان ہاؤں میں نہ تجیدہ و غمزہ نہ ہوں ہر شخص اپنے  
 طریقے کو فتن علی کرتا ہے مناسب یہ ہے کہ انتقام  
 اور بدلہ کے دپے نہ ہوں۔ جوٹ کو فروغ نہیں ہے  
 ان کی تعداد باتیں ہی ان کی کساد بازاری کا باعث  
 ہوں گی جس کے لئے خدا کی طرف سے روشنی نہیں ہے  
 اس کے لئے پھر کوئی روشنی نہیں جس کلام میں آپ مشغول  
 ہیں یعنی یا واللہ! اسی میں کوشش کرتے رہیں۔ دوسری  
 باتوں کو آنکہ بندہ کر لیں۔ آپ فرمادے گئے کہ (یہ کتاب)  
 اللہ نے اتار دی پھر ان کو چھوڑ دیجئے کہ وہ اپنی جگہ  
 میں کھینچے رہیں۔

کتوب عہد و فتر اول حصہ دوم ۱۲۱ میں اپنے متعلق معاندین کی روشیم و دانی  
 سنکر لکھتے ہیں۔

کتابتے کہ محبت آثاری مولانا قاسم علی  
 فرستادہ بودند رسید مضمون بوضوح  
 پیوست قال اللہ تعالیٰ من عمل  
 صالحا فلنفسہ ومن اساء فلنفسہ  
 خواجہ عبداللہ انصاری نے فرمایا الہی ہر کرا  
 خواہی براندازی با اور اندازی، بیت  
 ترسم آن قوم کہ برود و کشاں خندند  
 بر سر کاه خرابات کشند اسماں را

جو کتب محبت آثار مولانا قاسم علی نے بھیجا تھا، پونچا،  
 مضمون کتب واضح ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو اچھا  
 کام کرتا ہے وہ اپنے لئے کرتا ہے اور جو بُرائی کرے گا اس کا  
 وبال بھی اسی پر ہو خواجہ عبداللہ انصاری فرماتے ہیں  
 کہ خداوند جس کو تو گناہ چاہتا ہے اس کو ہم کو بھڑک  
 میں ان لوگوں کے بارے میں جو شرب محبت کا تلچٹ پیو  
 پر خندہ زنی کرتے ہیں یہ اندیشہ کرتا ہوں کہ وہ شراب  
 ہی میں اپنا ایمان ضائع کر دیں گے۔

حق سبحانہ تعالیٰ کا نہ اہل اسلام را از انکا فقر اہل حق سبحانہ تعالیٰ نام مسلمانوں کو فقراء کے ہمارا امداد ان پر  
 وادیشاں نگاہ وادو بحر مہ سید البشر علیہ وعلی آلہ  
 الصلوٰت والتسلیمات۔ والسلام علیہ وعلی آلہ الصلوٰت والتسلیمات والسلام

مکتوب دوم دفتر سوم حصہ ہشتم ملا میں قید خانہ سے حضرت میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں :-  
 غنی نماند کہ از مانے کہ بنایت اشد سبحانہ کہ  
 آن صایت بصورت جلال غضب او تعالیٰ  
 تجلی فرمودہ بود بموجب قفس زندان نگشتم از تنگنای  
 ایوان شہدی بالکلیہ رستم و از پس کو چای طلال خیال  
 و مثال تمام نہ بر آدم در شاہراہ ایوان حبیب مطلق  
 اعلیٰان بخت نمودم و از حضور بہ غیب و از  
 عین بہ علم و از شہود با استدلال بہ جبہ کمال نہ پیچستم  
 و ہنر دیگر اس را عیب و عیب دیگر اس را ہنر ندوق  
 کامل و وجدان بالغ نہ اتم و شربتہائے خوشگوار بے تنگی  
 و بے ناموسی و مرہ بائی مرہ دار خوار سی و  
 دہرائی را نہ چشم بیدم و از جمال لعن و طاعت  
 خلق خط نگرفتم و از حسن بلا و جنای مردم  
 مخطوطا نشدم و کالیست بین یدی اتصال  
 گشتہ بالکلیہ ترک ارادہ و اختیار نکردم  
 درشتہ ہائی تعلق آفاق و انفس را بہ تمام  
 و کمال نگشتم و حقیقت تضرع و التجا و انابت  
 و استغفار و ذل و انکسار را بہت زیادہ و دم

غنی نہ ہے کہ جبکہ اشد سبحانہ تعالیٰ کی عزت کی  
 جو اس کے جلال و غضب کی رنگ میں ظاہر ہوئی ہے  
 قفس زندان میں مجھ میں نہیں ہوا تھا ایوان شہدی کی  
 یہ تنگی سے بالکلیہ آزاد نہیں ہوا تھا اور سایہ ہائے  
 خیال و مثال کے کو چوں سے پوری طرح باہر نہیں نکلا  
 تھا اور قلندر مطلق کے غیب پر ایمان رکھنے کی شاہراہ پر  
 چلنے کی سعادت حاصل نہیں ہوئی تھی اور حضور کو غیب میں  
 عین کو علم میں اور شہود کو استدلال میں پوری طرح داخل  
 نہیں ہوا تھا اور مسرور کے ہنر کو عیب ایمان کے عیب کی ہنر  
 کامل و ذوق اور وجدان صحیح کے ساتھ نہ سمجھ پایا تھا  
 اور بے تنگی و بے ناموسی کا خوشگوار شربت اور خود کا  
 و رسوائی کا خوف و اللہ مرتبہ نہ پہچانتا تھا اور خلق خدا  
 کی طاعت و محبت کی کمال سے لطف اندوز اور دلگداز  
 کی بنیاد بلا کے حسن سے مخطوط نہ ہوا تھا اور مرہ بہت زیادہ  
 نہ کر اپنے ارادہ و اختیار سے بالکلیہ استہوار نہ ہوا تھا اور  
 آفاق و انفس سے تعلق کے رشتے تمام و کمال نہ توڑے تھے  
 اور تضرع و التجا و انابت و استغفار و ذلت و انکسار کی



ونظام رافع المنزلة استغناى حق سبحانه  
 واکہ محفوت بہ سراوات غلظت و کبریاى  
 ست شامہ نمود و خود را بندہ خوار  
 و زار و ذلیل و بے اعتبار و بے ہنر و  
 و بے اقتدار و بالکمال احتیاج و  
 اقتدار معلوم ناسختم و ما ابرئى نفسى ان  
 النفس لا اماره بالسوء الا ما رحم ربى ان  
 ربى لغفور رحیم اگر کمض فضل تو از فیوض  
 دوار دات الہی جل سلطانہ و توالی علیات  
 و انعامات نامتناہی او سبحانہ و ربی  
 محنت کہہ شال حال ایں شکستہ بال نے  
 شد نزدیک بود کہ معاملہ بر یاس رسد  
 ہر شتہ امید گست گرد و دوا محمد لشہ  
 الذی عافانى فی عین البلاء و اکر منی  
 فی نفس البقاء و احسن لی فی حالہ العناء  
 و وثقنى علی الشکر فی السراء و الضراء  
 و جعلنى من تابعی الانبیاء و من مقتضى  
 آثار الاولیاء و من محبى العلماء و الصلحاء  
 صلوات اللہ سبحانہ و تسلیاتہ علی الانبیاء  
 اولادہ علی متابعیم ثانیاً ۔

حقیقت معلوم نہ ہوئی تھی ہتھکڑے حق سبحانہ و تعالیٰ کی  
 میزان بلند و تہ ذہنیت و کبریاى کی تناقض سے گھری  
 ہوئی ہر شامہ میں نہ انی تھی اور اپنے کو ایک بندہ  
 خوار و زار و ذلیل و بے اعتبار و بے ہنر و بے اقتدار  
 اور سراپا احتیاج و اقتدار معلوم نہ کر سکا تھا و ابرئى  
 نفسى الخ میں اپنے نفس کی برات نہیں کرتا یہ قیانت  
 بڑائی پر بہت آمادہ کرنے والا ہے سوئے اس کے کہ ہر  
 سب بھجور دم کہے اس میں شبہ نہیں کہ میرا رب بہت  
 مخیر کرنے والا ہر بان ہے اگر کمض فضل خداوندی سے  
 فیوض دوار دات الہی کا تسلسل اور اس کے غیر متناہی  
 انعامات و علیات کا بے دریغ ظہور اس محنت کہے میں  
 مجھ جیسے شکستہ پر کے شال حال نہ ہوتا تو دریب تھا کہ معاملہ  
 یاس و ناامیدی کی حد کو پہنچ جاتا اور شتہ امید شکستہ  
 ہو جاتا احمد ہو اس خداوند کی جس نے مجھ کو عین بلا میں  
 عافیت عطا فرمائی و علیہم جناب عزت بخشی و شفقت  
 و یکتیت میں بھجور احسان کیا اور رحمت و محبت میں شکر کی  
 ذوق دی اور انبیاء علیہم صلوٰۃ و السلام کی پیروی  
 کرنے والوں و اولیاء کرام کے نقش قدم پر چلنے والوں  
 علماء و صلوات محبت رکھنے والوں میں داخل فرمایا اللہ سبحانہ  
 و تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں انبیاء کرام پر  
 اولادہ و ان کے متابعین پر ثانیاً ۔

کتوب مشرفہ سوم حصہ ہشتم ۱۵۱ اپنے غلطیوں گزریں شیخ بدیع الدین کو قید خانہ سے  
کھینچے ہیں۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ  
صحیفہ شریفہ کہ محبوب شیخ فتح اللہ ارسال  
داشتہ بودند رسید از جفا و طاعت  
خلق نوشتہ بودند آں خود جمال ایں  
طاعت است و صیقل زدگار ایشان مست  
باعث بغض و کدورت چہرہ با شہر  
ادائل حال کہ فقیر بایں قلعہ رسید محسوس ہے  
شد کہ از ادو طاعت خلق از بلاد قمری دور  
رنگ سکا بہائی نذرانی پے در پے میرسد  
و کار از حقیقت با وجہ ہر نہد و سالسا بہ  
تربیت جمالی قطع مراحل سے نمودند الحال بہ  
تربیت جلالی قطع مسافت نمایند و در مقام صبر  
بلکہ در مقام رضا باشند و جمال و جلال را سادہ  
دانند نوشتہ بودند کہ از وقت ظہر وقتہ نہ ذوق  
ماندہ است از حال، بایہ کہ ذوق و حال  
مضاہفت باشند کہ جفا ہی محبوب از وفائی  
اور بیشتر لذت بخش است چہ بلا شد کہ در رنگ  
عوام سخن کردہ و اید و در از محبت ذاتیہ و فتنہ  
اید، بہ خلاف گذشتہ جلال را بیش و ایلام را

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ  
شریفہ جو شیخ فتح اللہ کے ہمراہ بھیجا تھا پوچھا آپ نے  
جفا و طاعت خلق کے بارے میں تحریر فرمایا تھا یہ تو اس  
گروہ سا لیکن کا حسن اور ان کے رنگ کے لئے صیقل ہو لہذا  
باعث ملنگی و کدورت کیوں ہو جب یہ فقیر اس قلعہ  
میں پہونچا تو ادائل عالی ہی میں محسوس ہوتا تھا کہ طاعت  
خلق کے اندر شہروں اور دیہاتوں سے نذرانی بادلوں  
کی طرح پے در پے پہونچ رہے ہیں اور میرے معاملہ  
کو پستی سے بلندی کی طرف لئے جا رہے ہیں، برسوں  
تربیت جمالی سے میری نظر طیس طے کرائی گئی اب تربیت  
جلالی سے قطع مسافت کرائی جا رہی ہے لہذا آپ مقام  
مہر بلکہ مقام ضامین میں اہل جمال و جلال کو سادی  
جائیں۔ آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ جس وقت سے اس  
فتنہ کا ظہور ہوا ہے نہ ذوق باقی رہا ہے نہ حال حالانکہ  
ذوق و حال مضاعف ہونا چاہئے اس لئے کہ محبوب کی  
جناں کی دنیا سے زیادہ لذت بخش ہو یہ کیا صیبت  
آئی کہ آپ نے عوام کے رنگ میں کلام کیا ہو اور محبت  
ذاتیہ سے دور چلے گئے ہیں لہذا اب گذشتہ بات کے  
بخلاف جلال و ایلام کو انعام سے زیادہ اور برتر

زیادہ از انعام تصور نمایند زیرا کہ در جلال و انعام  
مراد محبوب مشوب بمراد خودست و در جلال و انعام  
خالص مراد محبوبست و خلالت مراد خودست  
انجام وقت و حال و داری وقت و حال سابقست  
نشان باطنیا از زیارت حرمین شریفین  
نوشته بودند چه مانع مست، حبنا اللہ  
و نعم المولکین۔

کتوب ۵ و نذر دم حصہ ہفتم ۵ میں اپنے خادم رفیع المکان میرزا شطرنج خاں  
کو کہتے ہیں

ورد و عن و بیات و نبویہ مرد وستان ما  
کفارت است مرزلات ایشان مار بہ  
تضرع و زاری و بالتجاہ و الحکار عفو و  
عافیت از جناب قدس او تعالیٰ بایہ طلبید  
تا زمانے کہ اثر اجابت غہوم شود و تشکین نقی  
سلام گردد۔ ہر چند دوستان و خیر اندیشان  
در ہمیں کارند اما صاحب معاملہ الحق بایں  
کامست و اور و خوردن و پرہیز نمودن کار صاحب  
مرض است و بگران پیش از اعوان او نیستند  
در اندالہ مرض حقیقت معاملہ آنست کہ ہر چہ  
از محبوب حقیقی برسد با کثادتگی جبین و با فراخی  
سینہ اورا بہ نسبت قبول بایہ کر، بلکہ بآن مستلذد  
ورد و عن و بیات و نبویہ دوستوں کے لئے  
نقش کی بغرض تشفی کا کفارہ ہیں تضرع و زاری اور التجا  
انکسار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بادگاہ قدس میں بخود  
عافیت طلب کرنا چاہئے یہاں تک کہ قبولیت کے  
آثار پیدا ہوں اور فتنوں کی تسکین معلوم ہو اگر چہ  
بیرے دعوت اور خیر اندیش ہی کام میں مشغول ہیں  
لیکن صاحب معاملہ پر اس کام کا حق زیادہ ہے۔ دو اپنا  
اور پرہیز کرنا بجا کلام ہے کہ دوسرے لوگ از اس مرض  
میں اس کے مددگار ہونے سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے۔  
حقیقت معاملہ یہ ہے کہ محبوب حقیقی کی طرف سے تمکین  
بھی پہنچے اس کو کشادہ دلی اور فراخ دلی کے ساتھ  
اجلن عندہ ہر کہ قبول کرنا چاہئے بلکہ اس سے لطیف انداز

باید گشت رسوائی و بے ناموسی کہ مراد محبوب است  
نزد محب بہتر از ناموس و تنگ نام است کہ مراد نفس  
اوست۔ اگر این معنی در محب حاصل نگردد در محبت  
ناقص است بلکہ کاذب ہے

گر طمع خواہد من سلطان دین !  
خاک بر فرق خضاعت بعد ازیں

مکتوب ۱۷۱ دفتر سوم حصہ ہفتم حضرت میر محمد نعمان کو قید خانہ سے لکھے ہیں۔  
سیادت چناں اخوی میر محمد نعمان را معلوم ہو رہ  
باشد کہ منہوم شد کہ ہر خدیو یا ران خیر اندیش  
در ثبت اسباب خلاصی کو خدیوہ سودمند نہا  
الحمد فیما صنم اللہ سبحانہ پایہ ازیں مرتضیٰ  
بشریت حز نے پیدا شدہ در سنہ ۱۰۸۱ شکی ظاہر گشت  
بعد از زمانے فضل حق جل سلطانان ہمہ حزین  
و تنگی سینہ بفرح و شرح صدر بدل گشت و یقین  
خاص داشت کہ اگر مراد این جماعت کہ در حدود  
آزار نہ موافق مراد حق است جل سلطانہ میں کرہ  
و تنگی سینہ بے معنی است و منافی دعویٰ محبت  
ست چہ ایلام محبوب در رنگ انعام او نیز محبوب  
در غروب محبت است۔ محب چنانکہ از انعام محبوب  
لذت میگیرد و از ایلام او نیز لذت سے گردد  
بلکہ دو ایلام اول لذت بیشتر سے باید کہ از  
سیادت پناہ اخوی میر محمد نعمان کو معلوم ہوا ہو گا کہ میر  
خیر اندیش دوستوں نے ہر خدیو میری رہائی کے اسباب  
پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن کچھ نتیجہ نہ نکلا جو کچھ  
خدا نے کیا وہی بہتر ہے۔ بے منتغائے  
بشریت محکم بھی اس سے کچھ رنج ہوا اور دل میں  
کچھ تنگی ظاہر ہوئی لیکن تھوٹے ہی زمانہ میں اللہ تعالیٰ  
کے فضل سے وہ رنج اور دل تنگی فرحت و شرح صدر  
سے بدل گئی اور یقین خاص سے معلوم ہوا کہ اگر اس  
جماعت کی مراد جو میر سے روپے آزار ہیں اللہ جل سلطانہ  
کی مراد کے موافق ہے تو پھر اس پر پابندی کی اشد تنگی  
بے معنی ہے اور دعویٰ محبت کے منافی ہے کیونکہ ایلام  
محب اس کے انعام ہی کی طرح محب کو محبوب و مرغ  
ہوتا ہے۔ محب جس طرح محبوب کے انعام میں لذت پاتا  
ہے اس کے ایلام میں بھی مزہ پاتا ہے بلکہ اس کے

شائبہ جنس و مراد او میرا مست و چرن  
 حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کہ جیل مطلق مست  
 آزار این کس خواستہ باشد ہر آئینہ این  
 ارادہ و تقاضے نیزہ نظر این کس عنایت اور  
 سبحانہ و تعالیٰ جیل مست بلکہ سبب التذاد مست  
 و چون مراد این جماعت موافق مراد حق مست  
 سبحانہ و تعالیٰ مراد و در کچھ طور آن مراد مست ہر  
 آئینہ مراد اینہا نیزہ نظر مستحق و موجب التذاد  
 مست فعل شخصے کہ نظر فعل محبوب بود فعل آن  
 شخص نیزہ رنگ فعل محبوب محبوب مست و آن  
 شخص ناعمل بجلالہ این نظر نیزہ نظر عجب  
 محبوب ہے نہایت عجب معاملہ است ہر چند جفا  
 از این شخص بشیر تصور بود و در نظر عجب زیبا ترے  
 آید کہ نمایندگی صورت غضب محبوب بشیر وارد  
 کا در پویشگان دین راہ و از گونا گونا گوست۔ پس  
 ہی آن شخص خواستہ دوی بد بولدن سنانی عبت  
 محبوب بود کہ آن شخص بیش از سرآت فعل محبوب  
 هیچ نیست۔ جسے کہ مقصدی آزارند و در نظر محبوب  
 سے مدد نہ نسبت ہوا تر خلافت۔ بیادان بگویند  
 کہ تنگہ گاہے سینہ ما در رمازند و بہ جماعتی کہ  
 دھند و آزارند بنہا شد بلکہ از فعل آہنہا

اہم میں زیادہ لذت پاتا ہے کہ چونکہ یہ صورت جنس  
 کے شائبہ سے خالی اور مراد جنس سے پاک ہوتی ہے  
 اور جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ جو جیل مطلق ہے اس  
 شخص کو تکلیف ہی میں رکھنا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا یہ  
 ارادہ بھی عنایت الہی اس شخص کی نظر میں جیل ہے کہ جبکہ  
 مطلق اندازہ کرنے کا سبب ہے۔ اور چونکہ اس جماعت  
 کی مراد حق سبحانہ کی مراد کے موافق ہے بلکہ ان کی مراد  
 اللہ تعالیٰ کی مراد کا ہر موافق ہے لہذا وہ ہے اس لئے اس  
 جماعت کی مراد بھی یقیناً اس کی نظر میں مستحق اور باعث  
 لذت ہے جس شخص کا فعل محبوب کے فعل کا خیر ہو تو اس  
 شخص کا فعل بھی محبوب ہی کے فعل کی طرح محبوب ہوتا ہے  
 اور اس فعل کا کرنے والا بھی اس ملامت کی وجہ سے عجب کی  
 نظر میں محبوب ہوتا ہے اس شخص سے جس قدر جفا زیادہ ہوتا  
 ہے اسی قدر عجب کی نظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کچھ غضب  
 محبوب کی صورت کی نمایندگی اس میں زیادہ ہوتی ہے۔ اس  
 لئے کہ دیوانوں کا معاملہ ہی جفا کا ہے لہذا اس شخص  
 کی جزائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا عبت محبوب کے  
 سنانی ہے کہ چونکہ یہ شخص مروت محبوب کے فعل کا آئینہ ہوا ہے  
 اس لئے جو لوگ وہ پہنچتے ہیں وہ دوسروں سے  
 زیادہ محبوب نظر آتا ہے چاہیں یا نہ ہوں اس سے کہہ دیا  
 کہ وہ مل کی تنگی دور کریں اور جو لوگ در پہ آزار ہیں

لذت گیرند۔ آری چون بہ دعایا موردیم و حضرت  
حق سبحانہ داد عاودا التجا و تضرع و زاری خوش  
ہے آید دعائی دفع بلیے نمایند و سوال عفو  
و عافیت کنند و آن کہ مرآت صورت غضب  
گفتہ شدہ زیرا کہ حقیقت غضب نصیب اہل  
باد و ستان بصورت غضب مست و تحقیقت عین  
رحمت مست مدین صورت غضب چنان ملاحظہ  
و رعایت نہادہ اند کہ چہ شرح دہد۔ و نیز در  
صورت غضب بدوستان عطاے فرامید خرابی  
جامعت مکران مست و باعث ابتلائے اینہا۔  
و حسنی جارات شیخ محی الدین عربی قدس سرہ  
علوم نورہ باشند کہ گفتہ است عادت را محبت نیست  
یعنی ہمتے کہ قصد دفع بلیہ شود از عارف مسلوب است  
زیرا کہ چون بلیہ را عارف از محبوب و از خود مراد  
محبوب تصور نماید بہ دفع آن چہ نوع است بندہ  
و دفع آن چگونہ خواہد اگر چہ بصورت دعاے دفع  
بر زبان آورد از جهت اقبال، مرد عاقلانی تحقیقت  
ہیچ نے خواہد و با پنج میرسد شدت و اسلام  
علی من اتبع الهدی۔

ان کی طرف سے بدلہ نہ پہنچے بلکہ ان کے نقل سے  
لذت حاصل کریں۔ ہاں چونکہ ہم کو دعا کرنے کا حکم ہے  
وہ حضرت حق سبحانہ کو دعاؤا التجا و تضرع و زاری پسند  
ہے اس لئے دفع مصائب کی دعا کریں اور عفو و عافیت کی  
دعا مست کریں اور جو میں نے (چور و چاک) صورت غضب  
سکا آئینہ کہا ہرگز اس کی وجہ یہ ہے کہ حقیقت غضب شہ  
خاصہ ہر دو تہوں کے لئے صورت غضب ہوا و حقیقتاً  
عین رحمت اس صورت غضب میں عیب کے لئے نئے ملاحظہ  
و رعایت رکھے گئے ہیں کہ اس کی شرح کیا بیان کی جائے نیز  
صورت غضب میں جو دونوں کو عطا ہوتی ہو شکروں کی  
برجائی ہوا و مدد کی مانتا، کا باعث ہوا و شیخ محی الدین  
عربی قدس سرہ کی عبارت کا مطلب آپ کو معلوم ہو گا کہ عادت  
محبت نہیں ہوتی یعنی محبت جو بصیبت دفع کرنے  
کا قصد کے عارف مسلوب ہے کہ جو محبوب عارف بصیبت  
کو جو بکی طرف سے سمجھے گا اور مراد محبوب قصد کرے گا  
تو اس کو دفع کرنے کی کس طرح محبت باذہ سے گا اور اس کے  
دعا کرنے کی کس طرح خواہش کرے گا اگر چہ صحتاً اس کے  
دعا ہونے کی دعا زبان سے کہے گا محض حکم دعا کی تعمیل  
کے لئے لیکن حقیقتاً وہ کچھ نہیں چاہتا جو بصیبت اس کو  
پہنچتی ہے اس سے لذت حاصل کرتا ہے و اسلام  
علی من اتبع الهدی

ان کمزبات قدسیہ کو دیکھو حق قائل کے ساتھ کیسا صحیح تعلق تھا اور کیسی بے مثال  
محبت تھی کہ ایسی تکالیف میں بھی اس کی طرف سے نظر نہ پڑی اور چونکہ وہ تکالیف محبوب کی  
طرف سے تھیں لہذا ان میں کیسی لذت مل رہی ہے کیوں نہیں قرآنی ہے والذین امنوا  
امشد حباً للہ۔

اس آخری خط میں جواب ہے ان جذبات کا جو حضرت میر محمد نعمان اور دوسرے  
خدام عالی مقام کے دل میں پیدا ہو رہے تھے کہ محبت باطنی کے ساتھ بددعا کر کے موزیوں کو برباد  
کر دیا جائے اور یہ چیز ان حضرات کے لئے کچھ مشکل نہ تھی جن کے حق میں ارشاد نبوی ہے کہ  
لواقسم علی اللہ لا بترک ما چاہتے تو سلطنت نہ دہلا ہو جاتی ولنعم ما قال العارف  
المشیرازی فی امثالہم۔

گر وہ ہے علما و غزوات نشین! قدمائی خاک کی دم آتشیں  
بیک نالہ کھے بہم برکنند بیک نعرہ کو ہے نہ جا برکنند  
قوی باز دوا نند کو تاہ دست خرد مند دیوانہ ہشیار مست  
حضرت امام ربانی نے ان جذبات کو ٹھنڈا کر دیا اور بکائی ان انتقامی جذبات کے  
ان موزیوں کے لئے دعائی خیر کے جذبات اولوں میں بھر دیے۔

آن کشتہ بیج حق محبت ادا کر د کر بہر دست دبا اٹھے قائل دعا کر د  
کتوب ملو دفتر دم حصہ ششم مست میں حضرت شیخ عبدحق محدث دہلوی کو قید خانہ  
سے نکلتے ہیں:-

الحمد للہ سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ الحمد للہ سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔  
نعم و ما کر د اور دود صاحب ہر چند تحمل نعم نہیں ہیں اللہ کے لئے اور صلوٰۃ و سلام ہے خدا کے  
ازی است اما میہ کرا متھا است بہترین یگانہ بہہ یمنعل پر۔ نڈا کر د با تخلیف و مصیبت میں  
اللہ این نشاۃ حزان داند وہ مست و گوارا اگر چہ شفقتیں برداشت کرنا پڑتی ہیں لیکن خدا کی

ترین نعم ہیں ائمہ الموصیبت اس شکر  
 پاؤں پر ابداری تلخ غلات دقین فرمودہ اند  
 و بایں جیلہ راہ اجتلا و نمودہ سعادتمندان  
 نظر بر حلاوت آہنا انداختہ آن تلخی را در رنگ  
 شکرے خاییدہ مرا و تار بر عکس صفرائی شیریں  
 سے یا بندہ چہ شیریں نیابند کہ انحال محبوب  
 ہمہ شیریں از غلٹی مگر آں را تلخ یا بد کہ با سوزی  
 گرفتار است۔ و لہتمندان در ایلام محبوب  
 آں در حلاوت و لذت سے یا بندہ کہ در انحال  
 از تصور نباشد ہر چند کہ ہر دو از محبوب اند  
 لیکن در ایلام نفس عیب را مدخل نیست و در  
 انعام قیام بر اذ نفس مست و ص

ہیئاً لا در باب النعمیم نعیمہا  
 اللہم لا تحرمنا اجرہم ولا تفنا بعدہم  
 وجود شریف ایشان دریں عزت اسلام اہل  
 اسلام۔ انہم مست۔ سلمک اللہ بکاتہ و ابقاکم۔  
 والسلام

غایتوں اور مہربانیوں کی امید ہوتی ہے۔ اس دنیا کا  
 بہترین ساز و سامان تلخ و غم جو اور اس دسترخوان کی  
 بہترین نعمت تکلیف و مصیبت جو ان شکر پاؤں پر تلخ  
 دوا کا دقین غلات لپیٹ دیا گیا ہے اور اس تدبیر سے  
 اشخان و آرائش کا راستہ کھولا گیا ہے۔ جو لوگ سادہ منہ  
 ہیں وہ اس کی شیرینی پر نظر رکھتے ہیں اور اس تلخی  
 کو شیرینی کی طرح تناول کرتے ہیں اور ان کو منفرد و ی  
 کے برعکس یہ تلخ شیریں معلوم ہوتا ہے اور شیریں کیوں  
 نہ معلوم ہو جبکہ محبوب کا ہر قیل شیریں ہوتا ہے ہاں  
 بیار کو وہ تلخ معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ ماسواۃ الشک کی محبت  
 میں گرفتار ہوتا ہے قسمت والوں کو ایلام میں جو حلاوت  
 و لذت ملتی ہے انعام میں اس کا تصور بھی نہیں ہو سکتا  
 اگرچہ دونوں ہی محبوب کی جانب سے ہیں لیکن ایلام میں  
 عیب کی خواہش نفس کا کچھ دخل نہیں ہوتا مگر انعام میں  
 خود ہر نفس کا بھی دخل ہے اس لئے نعمتیں محاسب  
 نعمت ہی کو مبارک ہوں۔ لے اللہ فرہم کو اپنے  
 چاہنے والوں کے اجر سے محروم نہ کرنا اور ان کے بعد ہم کو  
 آرائش میں نہ ڈالنا۔ جنابک وجود مبارک میں عزت  
 اسلام کے زمانہ میں مسلمانوں کے لئے مستغنیات میں  
 سے ہے اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت و باقی رکھے



غالباً شیخ نے اس صحبت میں ہمدردی کا خط بھیجا ہو گا یہاں کا جواب ہے۔  
مکتوب مآذ قر سوم حصہ ہشتم مکہ ماجنہ زادگان عالی شان حضرت خواجہ محمد سعید اور  
حضرت خواجہ محمد مصوم کہ قید خانہ سے لکھتے ہیں:-

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء  
وفي اليسر والعسر وفي النعمة والنقمة  
وفي الرحمة والرحمة وفي الشدة والسهولة  
خاف وفي العطية والبلاء والصلاة  
والسلام على من مآذی نبی مثل ایذاکم  
وما بتلی رسول نحو ابتلائکم لهذا  
صاد رحمة للعالمین وسید الاولین  
والآخرین فرزند ان گرامی وقت ابتلاء  
ہر چہ تلخ و بے مزہ است اما اگر فرصت و ہر نہ  
مستورین و درین وقت چون شمارا فرصت  
و معاندہ خدا جل شانہ بجا آورده متوجہ کار  
خود باشند و یک لمحہ و لحظہ فراغت بر خود تجویز  
کنند و یکے از سرہ چیز باید کہ خالی از انا باشند  
تلاوت قرآن مجید و ادا کنند نماز بطول قرات  
و تکرار کلمہ طیبہ لا اله الا الله لا اله الا الله باید کہ بکمال  
نفسی اللہ ہواست نفس خود نمایند و منع متاع  
و مرادات خویش کنند۔ مراد خود طلبیدن  
و عوہی الوہیت خود کردن مست باید کہ هیچ

محمد ہے اللہ تعالیٰ کی جو ساری جہانوں کا پروردگار  
ہے راحت میں بھی اور مصیبت میں بھی فراخی میں بھی  
اور تنگی میں بھی تمام میں بھی اور تکلیف میں بھی رحمت میں  
بھی اور رحمت میں بھی سختی میں بھی اور نرمی میں بھی  
عافیت میں بھی امداد مائش میں بھی اور صلوة و سلام  
کہ اس ذاتِ خدا جس پر جس کے برابر کسی نبی کو ایذا نہیں  
پونچائی گئی اور جس کے مثل کسی رسول کی آذائش  
نہیں ہوئی اس لئے وہ ذاتِ مبارک رحمتہ للعالمین  
اور سید الاولین و الآخرین ہوئی۔ فرزند ان گرامی !  
ابتلاء و آزمائش اگرچہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اگر خدا کی  
طرف سے اس کا موقع ملے تو بہت غنیمت ہے کہ اس وقت  
چونکہ خدا نے تم کو فرصت دی ہو اس لئے اس کا شکر  
بجلاؤ اور اپنے کام میں متوجہ ہو اور ایک لمحہ و لحظہ  
اپنے لئے فراغت جائز نہ سمجھو اور تین باتوں کو خالی  
نہ رہو قرآن مجید کی تلاوت طول قرات کے ساتھ  
نہ ازاد کلمہ طیبہ لا اله الا الله کی تکرار و حیرت کا  
ہوئے نفس کے معبودوں کی نفی کرنا چاہئے اور اپنے  
مخاصہ و مطالب کو دفع کرنا چاہئے۔ اپنی مراد کا طلب

مراد سے ماوراء ساخت سببہ گنجائش نبود و  
 ایچ ہو سے در تخیلہ نماند تا حقیقت بندگی  
 متحقق شود مراد خود خواستن مستلزم دفع  
 مراد مولائی خود است و معارضہ کردن است  
 بصاحب خود این معنی مستلزم نفی مولائی  
 خلاصت و اثبات سورت خود۔ قبح این امر  
 مانیکہ در یافتہ نفی دعوی الوہیت خود نمائند  
 تا زمانے کہ از ہوا ہوا ہو سہا بتمام پاک گردند  
 و جز مراد مولائی مراد سے نداشتہ باشند  
 این معنی بغایت اللہ سبحانہ امید است کہ در  
 ایام بلا و در اوقات ابتلا بسہولت میسر گردد  
 و در غیر این ایام این ہوا ہوا و ہوسہا سہا ہی  
 سکندریت در گوشہ خریدہ بایں مشتعل  
 باشند کہ فرصت ختم است و در زمان فتن  
 اندک را بہ بسیار قبول می نمایند و در غیر زمان  
 فتن ریاضات و مجاہدات ثاقہ در کار است  
 خبر شرط است اوقات واقع شود یا نہ۔ نصیحت  
 ہمیں است کہ مراد سے ہو سے نماند۔ والدہ  
 خود را نیز بایں معنی مطلع سازند و دلالت  
 نمایند۔ باقی احوال این نشاۃ چوں گذرند  
 مستحکم و معرض بیان آرد۔ برخورداران

کرنا اپنی الوہیت کا دعویٰ کرنا ہو، مینے میں پنی کسی  
 مراد کی گنجائش نہ دیا چاہئے اور قوت خیالیہ میں کوئی  
 ہوس باقی نہ دیا چاہئے تاکہ بندگی کی حقیقت حاصل ہو  
 اپنی مراد طلب کرنا پسہولت کی مراد دفع کرنا ہو اور اپنے  
 اللہ سے معارضہ و مقابلہ کرنا جس کا مطلب خدا کی آقا نی  
 کی نفی اور اپنے آقا و ملا ہوئے کا اثبات ہو اس بات  
 کی تباحث کو اچھی طرح سمجھ کر اپنے دعوے الوہیت  
 کی نفی کرنا یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رکھو جب تک  
 ہر قسم کی ہوا ہوس سے بالکل پاک نہ ہو جاؤ و بعد ہوا  
 مراد مولائے کوئی مراد باقی نہ رہے اللہ تعالیٰ کی عنایت  
 سے امید ہے کہ یہ بات ایام صاحب ہوا و اوقات آزمائش  
 میں آسانی حاصل ہوگی۔ دوسرے زمانہ میں یہ ہوا ہوس  
 سید سکندر ہی ہو جس کو عبور کرنا دشوار ہے، لہذا  
 گوشہ نشین ہو کر اس کام میں مشغول ہو جاؤ کہ کچھ بہرہ  
 کا موقع غنیمت ہو اللہ تعالیٰ غنہ کے وقت زیادہ عمل  
 کی جگہ تھوڑا عمل قبول فرماتا ہو غنہ کا زمانہ نہ ہو تو  
 سخت ریاضتوں اور مجاہدہ دل کی ضرورت ہوتی ہے۔  
 حقیقت سے باخبر ہونا ضروری ہو ملاقات ہو یا نہ ہو۔  
 نصیحت یہی ہے کہ کوئی مراد اللہ کوئی غولہ شی باقی نہ رہے  
 اپنی والدہ کو بھی اس بات سے آگاہ و باخبر کر دیں۔  
 باقی اس زندگانی کے احوال چونکہ گذر جانے والے ہیں

شفقت دارید و بخواندن ترغیب نمایند و  
 اہل حقوق مامور امید از اراضی سازید و  
 بر مائے سلامتی ایمان مہم و معاون باشند  
 مکرر و مکرر دوشنبہ شود این وقت را با امور  
 لاطائل صرف نکند و بغیر ذکر الہی جل شانہ  
 باید کہ بہ هیچ چیز نہ پردازند اگر چہ مطالعہ کتب  
 و تکرار طلبہ بود۔ وقت ذکر است۔ ہوا ازی  
 نفسانی را کہ آئندہ باطل اند و وقت لا آندہ تمام  
 منتفی شوند و بیج مرادے و مقصودے در  
 سبب نہ اند حتی کہ خلاصی من کہ با فضل انہم  
 تمام شدہ است نیز باید کہ مراد شایانہ شد  
 و بہ تقدیر فعل فارادہ او تعالی را ہی باشند  
 در جانب اثبات کلمہ طیبہ غیر از غیب  
 ہویت کہ در ای مددای معلومات و تخیلات  
 است بیج نباشد، غم جوئی و سرا و چاہ و باغ  
 و کتب و قیاسی دیگر خود سہل است باید کہ  
 بیج حبسہ مزاج وقت شام شود و غیر از  
 مرضیات حق جل و علا مراد و مرضی شایانہ شد  
 اگر کمے مریدم این ہمہ اشیاء میرفت گو در  
 حیات ارفقہ باشد بیج فکر نکند۔ اور یا این  
 امور با اختیار خود گذارند اما اختیار را

اس لئے کیا بیان کئے جائیں۔ چہڑوں پر شفقت رکھنا  
 اور ان کو بچنے کی ترغیب دینے رہند جن لگن کے  
 حقوق بھیریں جہاں تک ہو سکے ان کو میری جانب سے  
 راضی رکھنا اور سلامتی ایمان کی دعائیں میرے مددگار  
 معاون رہنا۔ بتا کیہ مکرر و مکرر کیا جاتا ہے کہ یہ وقت  
 حاصل باتوں میں ضائع نہ کرنا اور سوائے ذکر الہی کے  
 اور کسی بات میں مشغول نہ ہونا چاہیے کہ کنابل کا مطالعہ  
 اور طلبہ کو خدا کو ہی کیل نہ ہو یہ وقت ذکر کا ہے خواہ شام  
 نفسانی کو جو مہم و مان باطل ہیں ان کے گفت و سنا کہ  
 سب منتفی ہو جائیں اور دل میں کوئی مقصود اور کوئی  
 مراد باقی نہ رہے حتی کہ میری رہائی جو اس وقت تمہارا  
 مقصد ہم ہے وہ بھی تمہاری مراد نہ رہے اور اللہ کی تقدیر  
 اور اس کے فعل و ارادہ پر راضی رہو۔ اور کلمہ طیبہ کے  
 چہرہ ثباتی میں سوائے ذات طیبہ غیب کے جو تمام  
 معلومات و خیالات سے دراز اور اسے تمہارا کچھ مشغول  
 نہ ہو۔ جوئی اور سوائے چاہ اور باغ اکتوں اور خیالات  
 دیگر کی فکر نہ سہل ہے۔ ان میں سے کوئی چیز تمہارے وقت  
 عزیز میں مزاج نہ ہو اور بجز مرضیات حق کے تمہاری  
 کوئی مراد مرضی نہ ہو اگر ہم مرجع توبہ چیزیں بھی نہ  
 رہیں اس لئے اگر ہماری زندگی ہمیں نہ دہیں تو ہم فکر  
 نہ کرنا اولیاء اللہ نے ان چیزوں کو اپنے اختیار و ارادہ

تعالیٰ میں امور را بجز اریم و شکر بجا آریم  
 حامدیت کا ذمہ اعلیٰ بانیتم بفتح لام بجا یک  
 شستہ اندھان را وطن انکار نہ حیات چند  
 مدہ ہر جا کہ گندہ بایہ کہ بیا و حق جل شانہ  
 گذر و معاملہ دنیا سہل است متوجہ آخرت  
 باشند والدہ خود اسل بدہند و ز غیب  
 آخرت نمایند مانہ ملاقات یکہ یگر اگر حق  
 بکازہ تعالیٰ خواستہ باشند میسر خواهد شد و الا بقدر  
 او تعالیٰ راضی باشند وہاں گندہ کہ در اسلام جمع  
 گویم و ملاقی ملاقات دنیا را بکرم او تعالیٰ نہ آخرت  
 حوالہ نہائیم الحمد للہ علی کل حال۔

سے ترک کیا ہے ہم اللہ تعالیٰ کے ارادے اور اختیار  
 سے ترک کر دیں امید ہو کہ پھر ہم غلصہ میں سے  
 ہوں گے جس جگہ بیٹھے ہو اسی کو اپنا وطن سمجھ چند روزہ  
 زندگی جہاں گندہ بیا و حق میں گندہ دنیا کا  
 معاملہ آسان ہے آخرت کی طرف متوجہ ہو۔ اپنی والدہ  
 کو تسلی دینے ہو والدہ ان کو بھی آخرت کی طرف متوجہ  
 رکھ باقی رہی ملاقات تو اگر خدا کو منظور ہو تو ایک دوسرے  
 کی ملاقات ہوگی۔ مدد توفیق پر الہی پر راضی ہو اور دعا  
 کر کہ دار السلام جنت میں اکٹھا ہوں۔ ملاقات دنیا  
 کی کافی اللہ تعالیٰ کے کرم سے ملاقات آخرت کے  
 حوالے کرنے ہیں۔ الحمد للہ علی کل حال۔

کتوب ۱۵۰ دفتر سوم حصہ نہم ۱۵۰ میں صاحبزادگان عالی شان کو شکر شاہی سے  
 بحالت نظر بندی لکھتے ہیں:-

فرزند ان گرامی جمعیت باشند مردم ہمہ  
 وقت عنہما ہی ارادہ نظر سے دارند و غلصہ  
 ازین جنس سے طلبند نمیدانند کہ در نامرادی  
 و بے اختیاری و ناکامی چه بلا حسن و جمال است  
 و کلام نعمت بر آں است کہ این کس را بے  
 اختیار از اختیار او بر آرد و اختیار خود او را  
 زندگانی دہند و امور اختیاری او را نیستند  
 مانع ان بے اختیاری او را ساختہ و را از دارند

فرزند ان گرامی! خاطر جمع ہو۔ لوگ ہر وقت ہماری  
 تحفوں پر نظر رکھتے ہیں اور اس تنگی سے خلاصی چاہتے  
 ہیں۔ ان کو معلوم نہیں کہ امرادی بے اختیار اور  
 ناکامی میں کس منصب کا حسن و جمال ہے اس کے برابر  
 کون سی نعمت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو بے اختیار  
 کر کے خود اس کے ارادے اور اختیار سے باہر نکال لے  
 اور اپنے ارادے کے مطابق زندگی بخشے دے کہ اس کے  
 امور اختیار دیکھو بھی اس بے اختیار کی تالیخ بنا کر

اختیار اور برآمدہ کالیست میں پیری انشال  
 سازندہ درایام جس نگاہے کہ مطالعہ ہاکامی  
 و بے اختیاری خود سے نمود مجب خط میگزفتم  
 و طرفہ ذوق سے یافتم۔ بے اور باب فراغت  
 ذوق اور باب بل را چہ دریا بندہ را ز جمال  
 بلا سے اور چہ درک نمایند طفلان را خط مختصر  
 اور شیرینی مست و آنکو از تلخی خط فراگرفته  
 مست شیرینی را بچکے نے خسرو  
 مرغ آتش خوارہ کے لذت شناسد داندا  
 والسلام علی من اتبع الهدی  
 لذت کیا جانیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی

یہ تو حضرت امام کے ظاہری حالات و کمالات کا ناتمام بیان تھا اب آپ کے باطنی  
 اور اصلی کمالات کے متعلق چند کلمات عرض کئے جاتے ہیں اگرچہ اس چیز کو کاغذ اور باب بصر بھی  
 بیان نہیں کر سکتے چہ جائیکہ ایک بے بصرو بے بصیرت سے

شیر یا نالہ ہر شہر نہایت جانست  
 میرا ز باطنش کان بے نشانست  
**حضرت کے کچھ باطنی کمالات**  
 بہت دیر تک قلم ہاتھ سے رکھ کر سوچتا رہا کہ اس  
 عنوان کے تحت میں کیا لکھوں مگر سمجھ میں نہ آیا۔ اگر حضرت کے مکاشفات کو نہ نہیں بلکہ مکاشفات  
 الہیہ بیان کئے جائیں یا آپ کے خوارق عادات یعنی کرامات کا ذکر کیا جائے تو گویا چیزوں  
 لے جس کا سراپا ظاہر نہ ہو جان جو اس کے باطن کا حال دیکھ کر کہو کہ وہ بے نشان ہے سہ بخیر مگر البرکات  
 احوال امام ربانی میں ہے۔

راہِ حیاتِ شہداء

آماذہ او شاد ایشاں بہ جان و جانان رسید  
 و گلچن گنج باطن بلند بہ عالم و عالمیان گروید  
 ان کے ارشاد کا شعر سارے جہاں میں پھیلا اور ان کی  
 ہدایت کی آواز تمام عالم میں پہونچی بے طبیعت اور

کی کمی نہیں مگر حضرت امام ان چیزوں کو کمالاتِ اعلیٰ میں نہیں سمجھتے۔ اگر آپ کے تصرفات اور کثرتِ ارشاد کو کھنکھائے تو بھی حضرت امام کے نزدیک وہ اصلی کمال سے بہت نیچے کی چیز ہے۔

کذب علیٰ فروعہ حصہ ششم ۲۲ میں اپنے فرزند رشید اور خلیفہ راشد عروۃ الوثقیٰ جدالدین خواجہ محمد مصوم کو لکھتے ہیں۔

الکلام کہ مقصود از آفرینش من آن ست  
کہ ولایت محمدی بولایت ابراہیمی علیہما  
الصلوة و التیمات منضج گردد و من طاعت  
ایں ولایت با جمال صباحت آن ولایت  
متممترج شود و روحی اکملیت اختری یوسف  
اصح دانایم "بایں انصباغ و استسراج  
مقام مجربیت محمدیہ بدرجہ علیا رسدانا کہ خصوصاً  
از امر باتباع ملت ابراہیم علی نبینا و علیہ  
الصلوة و السلام حصول ایں دوست عظمیٰ  
بہر دست و طلب صلوات و برکات مائل  
بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ قطبیت بنام ایشان زودند  
و نقارہ غوثیت باسم آن جناب نوراختہ انوار ولایت  
و برکات و ظہور کرامات و خرق عادات از ایشان آفتد  
ظاہر گردد کہ از تحریر و تقریر بیرون مست و کشف  
تخات قرب الہی برانجناب بمرتبہ رسید کہ از بیان  
و تبیان افزون مست (پھر ص ۲۳ میں ہے) خوارق و کرامات

میں خیال کرتا ہوں کہ میری پیدائش کا مقصد یہ  
ہے کہ ولایت محمدی ولایت ابراہیمی کے رنگ میں  
نگین ہو اور ولایت محمدی کا حقین طاعت طاعت  
ابراہیمی کے حقین صباحت سے آئینہ ہو۔ حدیث شریفہ  
میں ہے کہ میرے بھائی یوسف میں صباحت زیادہ  
ہے اور مجھ میں طاعت زیادہ ہے۔ اس رنگینی و آئینگی  
سے مجربیت محمدیہ کا مقام اپنے درجہ علیا تک پہنچ  
جائے۔ شاید ملت ابراہیمی کی اتباع کا حکم اس حق  
عظمیٰ کو حاصل کرنے کے لئے دیا گیا ہو اور درود  
شریف میں (اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اُن  
غوثیت کا نقارہ بنی کے ہم مبارک سے بجا، ان کی  
ولایت و برکات کے انوار اور کرامات و خرق عادت  
کا ظہور اس قدر ہو کہ احاطہ تحریر و تقریر سے باہر ہے  
آپ پر قرب الہی کے مقامات اس قدر کشف ہوئے کہ  
حد بیان سے زیادہ ہیں (پھر ص ۲۳ میں ہے) لوگوں نے  
ان کے خوارق عادات و کرامات کا تعداد سات سو لکھا ہے

صلوات و برکات حضرت ابراہیم علی نبینا و  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام اذ پرستے ایں عرض بودہ  
 و پھر بنیامہ چہ سطورہ) و انچہ مقصودہ آفرینش خود  
 سے بہ اہتم معلوم شد کہ بحصول پرستہ رسول  
 ہزار سالہ اجابت فرین گشت الحمد للہ  
 الذی جعلنی صلۃ بین الیمین و المصلحت  
 بین المصلحتین اکمل الحمد علی کل حال  
 و الصلوٰۃ والسلام علی خیر الانام و علی  
 اخوانہ الکرام من الانبیاء و الملائکۃ  
 العظام (پھر بنیامہ چہ سطورہ) فرزند باوجود  
 این معاملہ کہ خلقت من مربوط بودہ ست  
 کارخانہ و بگو غظیم بن فرمودہ اند۔ برائے  
 پیری و مریدی سرانیا و وہ اند و مقصود از  
 خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست معاملہ  
 صلوات و برکات کی درخواست جو حضرت ابراہیم  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوات و برکات کے اندھوں  
 اسی عرض سے ہو۔ چند سطور کے بعد میں اپنی پیدائش  
 کا جو مقصد کھتا تھا معلوم ہوا کہ وہ کامل ہو گیا اور ہزار  
 سالہ درخواست قبول ہو گئی کامل ترین تعریفیں ہیں  
 شد کے لئے ہر حال میں جس نے محکوم و مستندوں کا کاف  
 والا بنایا اور دو جانتوں میں صلح کرنے والا۔ اور  
 صلوات و سلام بہترین مخلوق پر اور ان کے انوار  
 کرام یعنی انبیاء و ملائکہ عظام پر (چند سطور کے بعد)  
 فرزند بن بابا و جو اس بات کے جو میری پیدائش  
 سے مربوط ہو ایک و بزرگترین نشان کارخانہ میرے  
 حوالے کیا گیا ہے مجھ کو پیری و مریدی کے لئے نہیں پیدا  
 کیا گیا ہے۔ میری پیدائش کا مقصد تکمیل و ارشاد خلق  
 نہیں ہے۔ بلکہ دو سلسلہ معاملہ اور دو سرکار خانہ ہے۔

لہ۔ بارہ ہوا اس درود شریف کی طریت جو نماز میں پڑھا جاتا ہے اس درود میں دعا ہے کہ یا اللہ حضرت  
 ابراہیم اور ان کی آل پر جیسی صلوات و برکات ازل ہوئیں ویسی صلوات و برکات علیہ وسلم  
 اور ان کی آل پر ازل کر ۱۲ سطورہ سطورہ نے جس ابوالاس میں ایک پیشگوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل کی ہے  
 یكون فی امتی رجل یتالی لہ صلوٰۃ یدخل الجنة  
 بنیامہ کذا و کذا۔

خدا کی خدمت کہ میں تعلق صلوات ام ربانی کے قلم سے اپنے لئے مکمل کیا اس امت میں آپ سے پہلے کسی نے  
 یہ نقل کرنے کے لئے نہیں استعمال کیا۔ ان فی ذلک لآیات ۱۲

دیگر ست فکار خانہ دیگر دریں ضمن ہر کہ نسبت  
دار و فیض خواہ گرفت والا لا۔ سالہ تکمیل  
و ارشاد نسبت بان کارخانہ امیرے سرست  
ہجوں مطروح فی الطریق۔ دعوت انبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلامات نسبت بمعالمات  
باطنیہ ایشان ہیں حکم دار۔ ہر چند منصب  
نبوت ختم یافتہ است اما از کمالات نبوت  
و خصائص آن بطریق تبعیت و وراثت  
کمل اباجان انبیاء انصیب است۔

اس ضمن میں جس شخص کو نسبت ہوگی فیض حاصل ہوگا  
ورنہ نہیں۔ اس کا خانہ عظیم کے مقابلہ میں تکمیل و  
ارشاد کا معاملہ دلو کی گری پڑی چیزوں کے مانند  
ہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعوت  
ان کے حالات باطنی کے مقابلہ میں یہی حکم رکھتی  
ہے۔ ہر چند کہ منصب نبوت ختم ہو چکا ہے لیکن انبیاء  
کے متبعین کا عین کچھو تبعیت و وراثت کمالات  
و خصائص نبوت سے حاصل ہوتا ہے۔

ان حالات کے ہوتے ہوئے کس کی ہمت ہو کہ بکشائی کی جرأت کرے۔  
لہذا سوا اس کے کوئی چارہ کار نہیں کہ حضرت امام ربانی کے مرشد کامل حضرت خواجہ  
باقی باشر رحمہ اللہ نے اور ان کے بعد دوسرے اکابر نے جو کچھ آپ کے شان میں فرمایا  
ہے اس کے نقل کر دینے پر قناعت کی جائے۔

حضرت خواجہ باقی باشر رحمہ اللہ علیہ کے مکتوبات کتاب "کلمات طریبات" مطبوعہ  
مطبع مجتبائی دہلی میں درج ہیں جس زمانے میں حضرت امام ربانی ان کی خدمت میں داخل  
سلسلہ ہوئے اپنے ایک غلطی کو کہتے ہیں:-

شیخ احمد نام مردے ست از سر منہ کثیر العلم  
قوی العمل روزے چند با فقیر نشست و  
برخواست کردہ بسیار عجائب از روزگار اوقات  
ارشاد ہد نمود بان مانند کہ چراغ شود کہ حالما  
از ان روشن گردد احمد شد احوال کا ملہ اورا

شیخ احمد نام کے ایک شخص ہیں جو سر ہند کے رہنے  
والے ہیں کثیر العلم و قوی العمل چند روز اس فقیر کی محبت  
میں رہے اور ان میں عجیب حالات و کمالات متناہ  
ہوئے جیسے ایک چراغ ہے جس سے سارا عالم روشن  
ہو گیا احمد شد ان کے حالات کمالہ پچھو متبعین ہوں شخص



بقین پیوستہ اس شیخ شاذ الیہ برادران  
 مقرر بادار دہمہ مردم صالح و از طبقہ علمای  
 اند چند سے رادعا گو ملذمت کردہ از جواب  
 علویہ دانستہ استمداد پائی عجیب دارند  
 فرزندان آن شیخ کہ اطفال اند اسرار الہی  
 اند با کلمہ شجر طیبہ اند منتبھا اللہ نباتا تلحنا  
 و تقرائی باب احتلا ند۔

مذکورہ کے کئی بھائی اور رشتہ دار ہیں سب مرد الہی  
 صالح اور طبقہ علماء سے ہیں ان لوگوں میں سے کچھ  
 لوگوں کو میں نے اپنی محبت میں رکھا ان کو جواب ہر  
 طریقہ پایا بیادک محبت خود رکھتے ہیں شیخ مذکور کے  
 صاحبزادے جو ابھی کم سن بچے ہیں اسرار خداوندی ہیں  
 خلاصہ یہ کہ شجر طیبہ میں جس کو اشارتے پیدا کیا اور  
 بہترین مدد کی عطا فرمائی یہ لوگ خدا کے در کے خزانے ہیں۔

نیز حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے۔

شیخ احمد آفتابے ست کہ شل ماہنراں تارم  
 در سایہ او گم اند شل مایشاں دریں وقت  
 زیر فلک نیست و شل مایشاں چند کس دریں  
 است گذشتہ اند وایشاں دریں وقت  
 از کمل محبوبان اند۔

شیخ احمد آفتاب ہیں جس کی روشنی میں ہم جیسے  
 ہزاروں تارے گم ہیں اس وقت ان جیسا اس  
 آسمان کے ستارے کوئی نہیں اور اس امت میں ان جیسے  
 لوگ بہت کم گذرے ہیں وہ اس زمانہ میں کامیاب  
 محبوب الہی ہیں۔

بعد دانتہ ثالث عشر حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدینہ  
 کے منظر میں ہے۔

امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ  
 حضرت شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ طریقہ  
 حشیشہ از پید بند گوار خورہ گرفتہ اند و از ارواح  
 طیبہ میں سلسلہ علیہ قدس اللہ تعالیٰ اسراریم  
 فیضہا عاجز است و خلافت یافتہ و در خوردی  
 با نظر و نظر غایت حضرت شاہ کمال قادری

صاحب طریقہ امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت  
 شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ طریقہ حشیشہ پنے  
 والد بزرگوار سے حاصل کیا اور اس سلسلہ عالیہ کو بزرگوں  
 کی ارواح طیبہ سے فیوض حاصل کئے اور اجازت و خلافت  
 پائی بچپن ہی میں حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ  
 کی ان پر نظر غایت تھی چنانچہ انہوں نے حضرت شاہ

قدس سرور ہوں دہ خرقہ تبرک حضرت شاہ  
کمال از دست شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ  
حضرت شاہ کمال بابا س آں ایشان را مکیدا  
فرمودہ پوشیدند ما ز ارواح قدسہ کا برخاندان  
قادریہ و روح پر نور حضرت خلیفۃ المسیح  
بنی اللہ تعالیٰ عنہ، یہ فیوض و برکات و اجازت  
و خلافت فائز شدہ و اجازت طریقہ کبیرہ و تہ  
از مولانا یعقوب صرنی کہ در خطہ کشمیر کمالات  
ایشان مشہور است دارند۔ ما نسبت حضرات  
خواجگان نقشبندی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم  
کہ از خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی باللہ  
یافتہ اند حضرت ایشان غالب ست و ذکر و  
تغزل و وضع آداب ہیں طریقہ معمول دارند  
پس تحریر و چاپ فقہ ضرورت برائے تبرک و  
تیمم تا موجب برکت و توسل ان ابن سلسلہ  
و با وجود اخذ کسب فیوض ہر چارہ خاندانی  
شان از جناب الہی ہوا بہر جلیلہ عطا کیا  
فیلہ سرفراز شدہ اند کہ قتل و دادہ اک آن  
کلمات و حالات حیران ست۔ حضرت خواجہ  
بنی اللہ تعالیٰ عنہ و بارہ حضرت ایشان فرمودہ  
انکہ ہم چل ایشان نہ بر تلک نیست۔ مدینہ

۱۰۴ تلامذہ کا فرقہ تبرک حضرت شاہ سکندر رحمۃ اللہ  
علیہ کے دست مبارک سے پناہ جس کے پنانے کی تاکید  
حضرت شاہ کمال نے شاہ سکندر کو فرمائی تھی حضرت  
امام ربانی کو کا برخاندان قادریہ کی اور لرح طیبہ اور  
حضرت غوث الثقلین بنی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح مبارک  
سے فیوض و برکات اور اجازت و خلافت حاصل ہوئی۔  
اور طریقہ کبیرہ کی اجازت مولانا یعقوب صرنی سے  
حاصل ہوئی جن کے کمالات خطہ کشمیر میں مشہور ہیں لیکن  
حضرت امام ربانی پر خواجگان نقشبندی کی نسبت جو  
ان کو خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی باللہ سے حاصل  
ہوئی تھی تمام نسبتوں سے زیادہ غالب ہے۔ اور اسی  
طریقہ کے حلقہ ذکر و تغزل، آداب و وضع آپ کا  
معمول تھا اس لئے آپ کے سلسلہ میں تبرک اور تمیز  
کے لئے چاروں شجروں کا تحریر کرنا ضروری ہے تاکہ  
اس سلسلہ (مجدوبیہ) کے توسلین کے لئے باعث برکت  
ہو حضرت مجدد الملت ثانی نے باوجودیکہ چاروں سلسلوں  
کے کسب فیض کیا ہے لیکن بارگاہ الہی سے (جواد سلطہ)  
و عظیم الشان نعمتیں و توفیق طویل القندہ بکثرت عطا ہوئیں کہ  
مخلک ان کمالات و حالات کے ادراک میں عاجز ہے۔  
حضرت خواجہ باقی باللہ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے  
کہ ان جیسا بزرگ (اس زمانہ میں) زیر آسمان نہیں ہے

خل ایشان چند کس معلوم شود و معلومات  
و کشفیات ایشان ہمہ صحیح و قابل آن است  
کہ نظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات و راہد  
و از کتاب شریفہ حضرت خواجہ قدس اللہ  
سرہ العزیز کمال حضرت ایشان معلوم شود  
لابد بالذات کہ حضرت القدس و محمد ہاشم  
کشمی و برکات احمدیہ و محمد احسان در  
روضۃ القیومیہ و دیگر عزیزان مقامات و  
طاعات و عبادات حضرت ایشان مفصل  
تحریر نموده اند و حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ  
علیہ بعد تحریر مناقب حضرت ایشان زیستہ  
اند لا یحبۃ الا من تعقی و لا یفصده  
الا منافق شقی۔  
اور اس امت میں ان کے جیسے لوگ کم معلوم ہوتے  
ہیں۔ ان کے سلوکیات و کشفیات سب صحیح ہیں اور  
انہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نگاہ حق میں کے لائق  
ہیں حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے کمالات کا  
حاصل حضرت خواجہ باقی باللہ قدس اللہ سرہ العزیز  
کے کتاب شریفہ سے معلوم ہوتا ہے حضرت کے  
طاعات، طاعات اور عبادات کو لابد بالذات میں نے  
حضرت القدس میں، محمد ہاشم کشمی نے برکات احمدیہ میں  
محمد احسان نے روضۃ القیومیہ میں نیز دوسرے لوگوں نے  
مفصل تحریر کیا ہے۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ  
علیہ نے ان کے مناقب تحریر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ  
ان سے وہی محبت رکھنا جو مومن تعقی ہوا اور وہی  
بعض رکھے گا جو منافق شقی ہو۔

**حضرت کی مجددیت** | حضرت کا مجدد الف ہونا بھی ایک بڑی چیز ہے آپ سے پہلے  
صدی کے مجدد ہوا کرتے تھے الف کا مجدد کوئی نہیں ہوا الف ثانی کا آغاز ہی ہوا تھا۔  
اور الف اول میں خود ذات اقدس و اہل سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی موجود سقی۔

لے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد کسی کو نبوت ملنے والی نہیں لہذا آپ کی  
شرعی قیامت تک غلط فہمی کے انتظامات بھی قدرت کاملہ کی طرف سے پیش از پیش کئے گئے اور امت کو  
ان انتظامات سے بطور پیشینگوئی کے آگاہ کر کے مطمئن کر دیا گیا بعض اہم انتظامات کی خبر قرآن مجید میں ہو اور  
بعض کی احادیث مجیدہ میں خباہت ہر صدی میں مجدد کا ہونا بھی انہیں انتظامات کے سلسلہ کی ایک کردی ہے جس کا  
تذکرہ احادیث مجیدہ میں ہے سنن ابی داؤد میں اس جوہر کے الفاظ صریح ہیں (بانی سلطنت پر دیکھئے)

آپ سے پہلے میں قدر مجتہد و محدثوں کے گزریے ہیں کوئی مجدد دین کے تمام شعبوں کا مجدد نہیں ہوا بلکہ خاص خاص شعبوں کے مجدد ہوتے رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ ایک ایک وقت میں متعدد مجدد نظر آتے ہیں، کوئی علم حدیث کا کوئی فقہ کا بھروسہ میں بھی کوئی فقہ حنفی کا مجدد ہے کوئی فقہ شافعی کا۔ کوئی علم کلام کا مجدد ہے اللہ کوئی سلوک و احسان کا، لیکن یہ چیز اللہ تعالیٰ نے آپ ہی کے لئے مخصوص رکھی کہ آپ دین کے تمام شعبوں کے مجدد ہیں جس کا اہل یہ ہے کہ آپ سے پہلے کے مجددین کو سید الا نبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت خاص خاص چیزوں میں حاصل تھی اور آپ کو تمام چیزوں میں نیابت تامہ حاصل ہے دستان مابینہما۔

آپ سے پہلے کے مجددین کی خدمات کا اثر صرف ایک صدی کے لئے ہوا تھا اور آپ کی مجددیت ایک ہزار سال کے لیے ہے۔

آپ کے سوا دوسرے مجددین کی مجددیت نہ معلوم امت کے کتنے لوگوں کے علم میں نہ آئی اور نہ معلوم کتنوں کی مختلف فیہ رہی جو اختلاف کہ معاندانہ یا معاصرانہ ہو وہ تو قطعاً قابل لحاظ نہیں مگر جو اختلاف کہ شرائط مجددیت کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کی وجہ سے

وبقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ان اللہ یبعث لہذا الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من محمد و لہذا ینہا اس حدیث کی شرح میں علماء کرام نے متغیر تصانیف کی ہیں از انجد حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب الفوائد الجمد فہمین، بیعتہ اللہ لہذا الامۃ قابل مطالعہ ہے ۱۲ لے بعض علماء اس بات کے تائل ہیں کہ ایک صدی میں ایک ہی مجدد ہونا چاہیے مگر یہ بات صحیح نہیں جیسا کہ تاریخی واقعات کے نتیجہ ورموفا شاہ ولی اللہؒ جیسے عقیدت کی نغمات سے معلوم ہوتا ہے۔ ۱۲ لے آجکل جس بیسہ کو تصوف کہتے ہیں احادیث نبویہ میں اس کو احسان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ۱۲

ہو وہ بیشک قابل مخاطب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت امام ربانی کی مجددیت کو ان چیزوں سے بھی محفوظ رکھا آپ کی مجددیت کا تمام امت کو دنیا کے ہر گوشہ میں علم ہوا۔ اور جو لوگ اس معاملہ میں اہل حل و عقد ہو سکتے ہیں اُن سب نے آپ کی مجددیت کو تسلیم کر لیا۔ بلکہ جو لوگ بدعات کی محبت یا اپنے سر دبا زاری کے خیال سے آپ سے دل میں عناد رکھتے تھے وہ بھی مجبور ہوئے کہ زبان سے آپ کے مجدد ہونے کا اقرار کریں۔ جس طرح مذہب شیعہ کی بنیاد قرآن مجید کی عداوت پر ہے کوئی شیعہ ایسا نہیں ہو سکتا جس کے دل میں قرآن مجید سے دشمنی اور نفرت نہ ہو مگر قرآن مجید کا رعب ہے کہ اپنے کو مسلمان کہنے کے بعد قرآن مجید سے دشمنی کا اظہار کرنے کی جرأت نہیں ہوتی بلکہ ضمیر کے خلاف زبان سے اقرار کئے بغیر مفر نہیں قریب قریب بفضلہ تعالیٰ و انعام یہی حالت حضرت امام ربانی کی ہے

آپ کی مجددیت کے بیان میں ایک مستقل اور بے نظیر کتاب تالیف ہو چکی ہے جس کا نام شواہد التجدید ہے جس کا ایک قلمی نسخہ بیہاول کی خانقاہ عالی جاہ مجددیہ میں موجود ہے۔

۱۱۔ مولانا حضرت مولانا سید شہید دہلوی اور ان کے مرشد حضرت سید احمد دہلوی کی مجددیت کہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے اس بنا پر اخلاص کیا کہ ان دونوں بزرگوں نے صدی کا آخر نہیں پایا اور مجدد کے لئے ضروری ہے کہ پہلی صدی کے آخر میں موجود ہو۔ حضرت محدث تذکرۃ الراشدین میں لکھتے ہیں کہ ومن ہہنا حصص ان ما شہر بین العوام بل الخواص کالعوام ان مولانا اسماعیل الشہید اللہ علوہ و مرشدہ الشہید البریلوی الذی کانت ولادۃ سنۃ احدی من المائۃ الثالثۃ عشر من مجد دی المائۃ خال عن التحصیل لا یقولہ صاحب التکمیل ۱۱

۱۲۔ بعض مکررین کو غیب کے سراپوں میں جیسا کہ سیدہ لکھی دہلی کے متعلق حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب نے دعوت حضرت شہید کے وقت میں نقل فرمایا ہے کہ اس نے ایک سالہ حضرت امام ربانی کے در میں لکھا تھا حضرت شیخ محمد فرخ نبیر حضرت امام ربانی کی بدعا سے دریا میں ڈوب گیا سید بزرگ ذی مذکرہ کے والد مذکورہ کا در حضرت مولانا عبدالحی صاحب گھنوی نے لکھا ہے جس کا نام الکلام المنجی ہے جو بریلوی دکن احمد سکندر پوری کے نام سے طبع ہوا ہے!

مجدد کے لئے یہ کچھ ضروری نہیں کہ اس کو اپنے مجدد ہونے کا علم ہو مگر حضرت  
امام ربانیؑ کو اپنے مجدد ہونے کا علم علی وجہ الکمالی تھا۔  
کتوب منہ دفتر دوم حصہ ششم میں کچھ معارف خاصہ بیان فرماتے کے بعد  
لکھتے ہیں :-

ایں معارف از حیطہ ولایت خارج است  
ارباب ولایت در رنگ علمائی ظہر اہر در  
اور اک اک عاجز اند و در درک آن قاصر  
ایں علوم مقتبس از شکوۃ انوار نبوت اند  
علیٰ اربابہا الصلوٰۃ والسلام والتحبہ کہ بعد  
از تجدید العتباتی بہ تبعیت و درانت تاذہ  
گشتہ اند و بطراوت ظہور یافتہ صاحب این  
علوم و معارف مجدد این العتست کمالا  
نیغنی علی الناظرین فی علوم و معارفہ التی  
تخلق بالذات والصفات والاعمال و  
تتلبس بالاحوال والہداجید والتجلیات و  
الظہورات فیعلون ان ہولاء المعارف و  
علوم العلماء و دراء معارف الاولیاء بل علوم  
ہولاء بالمستبہ الی تکلیف العلوم قشر و تکلیف المعارف  
لب ذلک قشر و اللہ سبحانہ الہامی و بداند  
کہ بر سر ہر ماتہ مجدد سے گذشتہ است  
اما مجدد ماتہ دیگر است و مجدد العت دیگر چنانچہ

یہ معارف دائرۃ ولایت سے باہر ہیں، ان کے  
ادرک سے اصحاب ولایت بھی علمائے ظاہر کی طرح  
عاجز و قاصر ہیں۔ یہ علوم و حقیقت انوار نبوت کے  
شکوۃ سے اخذ ہیں جن کی اس العت ثانی کے آثار  
میں نیابتہ دورا شتہ تجدید ہوئی ہے اور ان کو نہ  
مافقی ملی ہے جس شخص پر اللہ تعالیٰ نے یہ علوم و معارف  
ظاہر فرمائے وہ اس العتادہ سے ہزارہ کا  
مجدد ہو جیسا کہ ان لوگوں سے یہ بات پوشیدہ  
نہیں ہو جنہوں نے اسی کے مکمل علوم و معارف کا  
مطالعہ کیا ہے جو ذات و صفات اور افعال باری  
تعالیٰ سے خلق ہیں یا جو احوال و جذبات و تجلیات  
و ظہورات سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ لوگ جانتے ہیں  
کہ یہ معارف علماء کے علوم اور اولیاء ماتہ کے معارف  
سے ماوراء ہیں بلکہ علماء و اولیاء کے علوم ان علوم  
و معارف کے مقابلہ میں پوست کی حیثیت رکھتے ہیں  
جن کا مغز ہی معارف مذکورہ ہیں، اللہ سبحانہ کی  
ذات ہی ہدایت کرنے والی ہو۔ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ ہر

در میان اہل الف و الف فرق ست در میان  
 مجددین اینہا نیز ہاں قدر فرق ست بلکہ  
 زیادہ ازال و مجدد آن ست کہ ہر چہ  
 زمان مدت از فیوض ہاتمان برسد بتوسط  
 او برسد اگر چہ اقطاب و اوتاد آن  
 وقت بوند و بدلا و بجایا با شندہ  
 خاص کند بندہ مصلحت عام را

صدی کے شروع میں ایک مجدد گذرا ہے لیکن  
 صدی کا مجدد اور ہوا اول الف کا مجدد کچھ اور جو فرق  
 تھا اور ہزار میں ہر وہی فرق ان کے مجددوں میں  
 بھی ہو بلکہ اس سے زیادہ مجدد وہ شخص ہے کہ اس کے  
 زمانہ میں امتوں کو جو فیض پہنچے اسی کے واسطے  
 پہنچے اگرچہ وہ اس زمانہ کے اقطاب و اوتاد  
 اور ابدال و تجاہد ہی کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ بعض  
 وقت اپنے کسی بندہ کو مصلحت عامہ کے لئے مخصوص  
 کر لیتا ہے (اور اسی کے ذریعہ سے فائدہ پہنچاتا ہے)

مجدد کی سب سے بڑی پہچان اُس کے کارنامے ہیں۔ حمایت دین اور اقامت  
 سنت اور ازالہ بدعت میں اس کی خاص شان ہوتی ہے غیر معمولی کوشش اس سے ظہور  
 میں آتی ہے اور اس کی کوشش کا غیر معمولی نتیجہ یعنی نفع سے بہت زائد نکلتا ہے۔  
 حضرت امام ربانی نے کیسی کیسی کوششیں مذکورہ بالا دینی خدمات کے لئے کیں  
 اور کیا انہماک اور کیا شغف آپ کو اس میں تھا کہ وہ بات قدسیہ کے دیکھنے سے اس کا  
 اندازہ ہو سکتا ہے پھر ان کوششوں پر کیسے غیر معمولی ثمرات و نفعات سے بدو جہا زاد  
 مرتب ہوئے اس پر عالم اسلامی کی تاریخ ماضی و حال شاہد عادل ہے۔

**حضرت کی وفات حسرت آیات** (۲ صفر ۱۰۳۷ھ) ایک ہزار چوبیس میں ہجرت  
 سال مطابق عمر شریف نبوی (صلی صلی علیہ وسلم) اپنے وطن مبارک سرہند میں  
 اپنے وفات پائی قبر شریف آپ کی زیارت گاہ عام ہے۔

ذات سے چند اہ پہلے آپ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے اپنی عمر زسیٹھ برس کی  
 معلوم ہوتی ہے اتباع سنت میں جس کو اتنا شغف ہو بے اختیار ہی چیزوں میں سنجانب

اللہ سنت کی مطابقت اس کو عطا ہوتی ہے۔

اپنی عمر کے آخری شعبان میں حسب معمول پندرہویں شب کو عبادت کے لئے خلوت خانہ میں تشریف لے گئے صبح کو جب گھر میں تشریف لے گئے تو بی بی صاحبہ نے فرمایا کہ معلوم نہیں آج کس کس کا نام دفتر ہستی سے کانگیا یہ سن کر حضرت امام نے فرمایا کہ تم تو بطور شک کے کہہ رہی ہو کیا حال ہو گا اس شخص کا جس نے خود اپنی آنکھ سے دیکھا ہو کہ اس کا نام دفتر ہستی سے ہو کیا گیا۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد و ہدایت کا سب کام ماجراؤں کے سپرد کر دیا اور اپنا تمام وقت قرآن مجید کی تلاوت اور راز کار و اشغال طریقت میں صرف فرماتے گئے۔ سوا نماز کے خلوت سے باہر تشریف نہ لاتے تھے نفل روزوں کی اور صدقات و خیرات کی بھی اس زمانہ میں بہت کثرت فرمائی۔

وسط ذی الحجہ میں حضرت کو ضیق النفس کی بیماری لاحق ہوئی اور تپ حررہ شروع ہوئی جو یونانیو ترقی کرتی گئی انہیں ایام میں ایک روز فرمایا کہ حضرت پیران پیر کو میں نے دیکھا بڑی مہربانی بھیر فرمائی۔

۱۱۔ عرم کو فرمایا کہ بس اب چالیس پچاس دن کے اندر اندر مجھ کو اس عالم فانی سے سفر کرنا ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا اور تبادیع ۲۸ صفر ۱۲۳۲ھ ہجری تریسٹھ برس کی عمر میں آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔

جس رات کی صبح کو آپ دنیا سے جانے والے تھے حسب معمول تنہا کی نماز کے لئے اٹھے اور بڑے اطمینان سے وضو کر کے نماز پڑھی اور خدام سے فرمایا کہ تم لوگوں نے تیمارداری کی بہت تکلیف اٹھائی اب آج یہ تکلیف ختم ہے۔ اخیر وقت میں ذکر اسم ذات کا بہت غلبہ تھا۔ ذکر کرتے کرتے روح مبارک رفیقِ اہل سے مل گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔



نماز جازہ حضرت کے فرزند ثانی حضرت خواجہ محمد سعید رحمۃ اللہ علیہ نے پڑھائی اور اپنے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد صادق رحمۃ اللہ کی قبر مبارک کے سامنے خاص شہر سرحد میں مدفون ہوئے یہی وہ جگہ ہے جس کے متعلق آپ نے اپنے مکتوب میں لکھا ہے کہ میرے قلب کے انوار وہاں چمکتے ہیں۔

روضہ مبارک کی تعریف میں حضرت مولانا شاہ عبدالغنی مجددی محدث دہلوی مہاجر مدنی نے چند اشعار نظم فرمائے ہیں جو تیر کا درجہ ذیل کئے جاتے ہیں۔

اے خاک پاک روضہ بمیری و عنبریں	کابل جہاں زبوں تو مدہوش گشتہ اند
ساقی نشاند بر تو خوش آسے کہ اہل دہر	عاقل بدبخت آمدہ بخور رستہ اند
سرے ز خاک خلد تو داری کہ اہل ارض	یک نغمہ از تو یافتہ بر چرخ رستہ اند
نے نے ترا از تربت شرب سرشتہ اند	پنہاں ز دہوم و شام پر سرحد ہشتہ اند
این خاک احمدی ست بقات احد زنگر	نے یک کہ صد ہزار ازیں خاک حبشتہ اند
اہل و مرہبٹا ہے زوار تو بے	اقبال بعد بر رخ اعدا ستہ اند
یارب کمں خسلان ازیں خاک و مرا	بد حال آن کساں کہ ازیں خاک رستہ اند

لے نے روضہ مبارک کی خاک پاک فودہ بمیری و عنبریں جس کی خوشبو سے سارا عالم مدہوش ہو گیا جو تجھ ساقی نے، یسا  
فیس پانی چھو کا کویب دنیا لے آئے تھے تو باہوش و خرد تھے لیکن جب تیری زیارت کر کے واپس چسے تو  
ست مدہوش تھے، تجھ میں سر زمین جنت کا وہ راز پوشیدہ کہ زمین والے تیری ایک ہلکی سی خوشبو پا کر آسمان پر  
ہوٹے، نہیں، نہیں بلکہ تو خاک شرب سے زندہ ہو گئی ہے اور تمام مردم مسک جھپکا کر تجھ کو سرحد میں رکھا گیا ہے۔  
بر خاک احمدی ہو خدا کی قدرت دیکھو کہ ایک کو نہیں لاکھوں کو اس خاک و در سے زندگی ملی۔ تیری زیارت کو آنے  
والوں کے لئے ہر طرح خوش آمدید ہو لیکن تیرے بخنوں کے سامنے فودہ وہی کے فضل لگا دے گئے ہیں زاکہ وہ نہ  
آسکیں۔ خداوند! تو مجھ کو اس خاک و در سے رہائی نہ دے۔ کیونکہ وہ لوگ بد نصیب ہیں جن کو اس خاک  
مد کی غلامی سے رہائی مل گئی۔

شیریں بخواب ناز بہ پہلوی دوشبل یارب چہ راز ہاست کہ ایجا نمفتہ اند  
 تنہا غنی نہ نمفتہ مدح تو ساز کرد  
 کرد بیان عرش ہمیں گونہ نمفتہ اند

**حضرت کے باقیات صالحات** | حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ تو دنیا سے  
 تشریف لے گئے مگر باقیات صالحات کا ایک ایسا سلسلہ چھوڑ گئے جو اتنا اللہ تعالیٰ  
 قیامت تک قائم رہنے والا ہے اور جس قدر فیوض و برکات اس سلسلہ سے امت مروجہ  
 کو پہنچے اور پہنچ رہے ہیں سب کا ثواب آپ ہی کے احسان نامہ میں ہے۔  
 باقیات صالحات کے سلسلہ میں صرف دو چیزوں کا یہاں ذکر کیا جاتا ہے وہ بھی  
 بالاختصار۔

اول آپ کے ذریعہ طہیات اور آپ کے خلفاء دوم آپ کے مکتوبات قدسیہ  
 ان دونوں چیزوں کے متعلق اگر مفصل حالات درج کئے جائیں تو ایک بڑا دفتر تیار ہو جائے۔  
 آپ کی ذریعہ طہیات کا یہ حال ہے کہ حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ نے  
 پہلی ہی نظر میں ان کو پہچان لیا تھا اور ان کو جواہر علویہ فرمایا تھا اور لکھا تھا کہ استعداد پاک  
 عجیب دارند، اسرار الہی اند، شجرہ طیبہ اند، فقرائی باب اللہ اند، دلہا سی عجیب دارند  
 حضرت خواجہ کے یہ ارشادات اوپر منقول ہو چکے ہیں۔

حق تعالیٰ نے آپ کے چار فرزندوں کو کرم عطا فرمائی اور یہ چاروں ولی کامل و کمال تھے۔  
 فرزند اول حضرت خواجہ محمد صادق جو حضرت امام ربانی کے سلسلے ہی درجہ کمال پر  
 پہنچ کر وفات پا گئے آپ کی وفات کا بڑا صدمہ حضرت کو ہوا، مکتوبات قدسیہ میں اس صدمہ  
 کا اور آپ کے کمالات کا ذکر موجود ہے۔ ولادت آپ کی سن ۱۰۲۵ھ و وفات ۱۰۲۵ھ  
 لے ایک شیریں مدہم کے پہلو میں شہل خواب ناز ہے۔ یارب اس میں کیا راز ہے کہ وہ یہاں پوشیدہ ہیں۔  
 مرثیہ غنی ہی تیری مدح میں نغمہ سرا نہیں ہے بلکہ کرد بیان عرش میں بھی باہم بھی لنگ ہے۔

فرزند دوم حضرت خواجہ محمد سید قطب بخاندان الرحمہ۔ ولادت آپ کی مشنہ اور  
وفات، ہر جمادی الآخرہ مشنہ

فرزند سوم حضرت خواجہ محمد مصوم قطب بہ عروۃ الوثقیٰ۔ طریقہ کی اشاعت آپ  
سے بہت زیادہ ہوئی دہلی کی مشہور عالم خانقاہ جو مرجع عرب و عجم تھی آپ ہی کے سلسلہ کی ہے۔  
ولادت باسعادت مشنہ اور وفات ۹ ربیع الاول ۱۰۱۹ھ

فرزند چہارم حضرت خواجہ شاہ محمد یحییٰ حضرت امام ربانی کی وفات کے وقت  
آپ کی عمر نہ سال کی تھی تحصیل علوم اور تکمیل طریقت اپنے بھائیوں سے کی۔ وفات ۱۰۱۹ھ۔  
خدا کی رحمت کہ ان صاحبزادوں کو جس قدر اولاد حق تعالیٰ نے عطا فرمائی وہ بھی سب  
اولیاء اللہ اور اب اس وقت ہندوستان کے اکثر مقامات میں دور جزیرین شریفین میں آپ کی ذریعہ  
طیبہ کا سلسلہ موجود ہے۔ اور بفضلہ تعالیٰ ان میں صاحبان نسبت بھی ہیں۔

اب رہا سلسلہ آپ کے خلفاء کا تو حقیقت حال یہ ہے کہ جو حضرات بلا واسطہ آپ کے خلفاء ہیں  
ان کا صحیح شمار نہیں ہو سکا ہے جہاں کہ بالواسطہ خلفاء بھی ان میں شامل کر لئے جائیں بلاشبہ دنیا کے  
جس جس گوشہ میں مسلمان آباد تھے آپ کا سلسلہ بھی وہاں پہنچا اور پھلا اور پھولا۔

دہلی کے عروج کے آخری دور میں آپ کے سلسلہ کے ایک عظیم الشان خلیفہ مجدد  
مائدہ ثالثہ حضرت مولانا شیخ عبداللہ الشہرہ غلام علی تھے انھیں کے نام سے دہلی کی خانقاہ  
مجددیہ آباد ہے آپ کے اور حضرت امام ربانی کے درمیان میں چار واسطے ہیں۔ آپ کی ذات بابرگاہ  
سے تو اس قدر فیض ہوا کہ بقول حضرت مولانا شاہ عبدالغنی محدث دہلی شاید لگے شاخ میں کسی  
سے اس قدر فیض ہوا ہو۔

ہندوستان میں شاید ہی کوئی شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو۔ صرف ایک شہر بنالہ  
میں پچاس خفا آپ کے تھے۔

آپ ہی کے ایک خلیفہ حضرت مولانا خالد کروی تھے جن کے مناقب میں علامہ شامی نے

جن کی شرح در مختار پر آج سنیان نہ بہب خفی کے فتووں کی بنیاد ہے ایک تفل رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام سال الحام الہندی لغزۃ مولینا خالد النقشبندی ہو یہ رسالہ مصر میں چھپ گیا ہے۔ علامہ شامیؒ نے رسالہ مذکورہ میں حضرت مولانا خالد کے علمی و علمی کمالات خوب تفصیل سے بیان فرمائے اور ۱۲۲۷ھ میں ان کا براہ ایران پہرے ایک سال سفر کے بعد دہلی پہنچنا اور حضرت شاہ غلام علی صاحب کی خدمت میں حاضر ہونا اور ان کے دیئے فیض سے سیراب ہو کر اور قطب ارشاد بکرا اپنے وطن واپس ہونا اور وہاں مرجع خواص و علوم ہونا منقش ذکر کیا ہے چند سطور ملاحظہ ہوں۔

دلیلة دخولہ بلدہ جہان آباد (دہلی) انشا	جس رات وہ شہر جان آباد (دہلی) میں داخل ہوئے انھوں
قصیدتہ العربیۃ الطنانۃ من البحر الکامل	نے بحر کمال میں ایک نثر نم عربی قصیدہ کہا جس میں واقعات
یذکر فیہا قاتم السفر و یخلص الی مدح شیخہ	سفر بیان کرنے کے بعد انھوں نے اپنے شیخ کی مدح کی طر
مطلعہا ھ	گر ذکر کیا ہے۔ اس قصیدہ کا مطلع یہ ہے کہ ملک الہ یعنی کعبہ
کملت مسافۃ کعبۃ الازمال	آورد تک پہنچنے کی مسافت طے ہو گئی فکر ہے اس ذات
حمد اس قدس بالاکمال	مقدس کا جس نے اس سفر کو اپنے تکمیل تک پہنچا کر احسان فرمایا۔
وہی طوبیۃ ولہ غیر ہا من المقاطع العربیہ	یہ قصیدہ فاصلا طویل ہو سلاہ اس قصیدے کے ان کے
وفی الفارسیۃ قصائد و مقاطع کثیرۃ	عربی میں اور بھی اشعار ہیں۔ فارسی زبان میں بھی ان کے

۱۲۷۷ھ حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کدش دہلوی نے ایک قصیدہ فارسی انشہ شعر کا نقل کیا جو اس کا مطلع یہ ہے  
خبر از من و بیدان شاہ خواب را بہ نہانی  
کہ عالم زندہ شد باہ و گرازا بر نیانی  
پھر آگے چل کر فرماتے ہیں:-

امام اولیا سیاح بیدای خدا بینی	ندیم کبریا سیاح دریائے خدا دانی
برہین رہنمایان شمع حج اولیای دین	دلیں بشوایاں قبلہ ایمان روحانی
چرخ آفرینش ہر برج دانش و بنیش	کعبہ گنج حکمت محرم اسرار سبحانی
این قدس بہد اللہ رشہ کرات القات و	وہ سنگ سب خاصیت لعل بدخشانی

اور مطلع یہ ہے۔

وہاں فیض خود کن خالد دماغہ را سیراب  
کہ اولب تشنہ مستحق تو دریائے احسانی  
عہدیری طر سے اس شاہ خواب کو پوشیدہ طریقہ ہے یہ خبر ہو سچا دو کہ اس ابر نیال سے عالم دوبارہ زندہ ہو گیا۔  
دلی آئندہ مکتوب

منہا مقید غزالی مدح شیخہ قدس سرہ ایضاً بہت سے اشعار تصانیف ہیں جو اس وقت بھکے یا نہیں  
بعد وصولہ تخریج ثانیہ اسماء عندہ من حوائجہ میں سجدان کے اپنے شیخ کی مدح میں ان کا ایک بڑا  
السفر الفقہ کلہ علی المستحقین ممن حضر زوردار نصید ہے۔ جب وہ اپنے شیخ کی خدمت میں پہنچے  
فاخذ الطریقۃ العلیۃ الغشبدیۃ بعومھا تو انہوں نے دوبارہ تکرار اختیار کیا اور ضروریات سفر میں  
وخصوصھا ومنھما دمنھما دمنھما علی شیخہ سے جو سالانہ نقد ان کے پاس باقی بچا تھا سب مقررین  
مشائخ الدیار الہندیہ وادارۃ المعارف مستحقین میں تقسیم کر دیا اور ملک ہند کے شیخ المشائخ، روز  
واسرار المجدیہ سیاح بحار التوحید سیاح دہلیات مجددیہ کو دارت، بکار توحید کے شاندار میدان  
تعارف التوحید قطب الطرائق غوث الخلائق مدنی و مجرد کے سیاح، قطب طرائق، غوث خلائق، سعد  
معدن الخلائق منبع حکم والاحسان والایقان خلائق .. .. منع حکم و احسان اسرعیہ، اسرار و  
والدقائق العالم التحریر المفاضل بعلم المفرد الکامل ایقان، عالم شجر و فاضل بگناہ اسوا اللہ سے بگناہ حضرت  
المعجم صما سوی مولانا حضرت الشیخ عبد اللہ شیخ عبد اللہ بلوی کو طریقہ عالیہ نقشبندیہ سے اپنے بیل  
الدهلوی بہرہ نادر میں کتبے میں میں اراد الزیادۃ علوم و خصوص، نجوم و خصوص کے حاصل کیا (بہر خانہ میں  
علی ذلک من اوصاف هذا الامام فلیس جمع الی کتبے ہیں) جو شخص اس اہم خلیفان کے اوصاف اس سے  
الکتاب لندی الفہ فی الامام الحام خاتمہ البقاۃ زیادہ جاننا چاہتا ہو وہ کتاب مثنوی الموارث فی ترجمہ  
ونادۃ النبلاء ولا وحل السند الشیخ عثمان السند سیدنا خالد کا مطالعہ کرے جو امام ہمام شیخ عثمان السند  
لندی سماء مثنوی الموارث فی ترجمہ حضرت سیدنا مابین خزانہ ہے کہ کو کچھ یہ کتاب اپنے موضوع میں  
خالد فائدہ کتاب لہر حکم بنیان البیان علی بے مثل و بے مثال ہے۔

بقیہ حاشیہ من مکتبہ (عہدہ و بیل کے امام، میدان معرفت کے سیاح، اللہ کے مقرب اور مکر معرفت کے شاندار، رہنما و دل کے  
سرور، انجمن اولیاء کی شخص، بیوایان دین کے رہبر اور زندگانِ حقانی کے قبلہ و برکاتِ عالم کے روشن چراغ، آسمانی علوم و  
معرفت کے آفتاب، خزانہ حکمت کی کنجی اور اسرار الہی کے مخزن، عالم تقدس کے امین، یعنی حضرت شاہ عبد اللہ جلی نظر و جہ سے  
شگب سیاح میں ہل بل و مثال کی خاصیت پیدا ہوتی ہے۔ سہ خالد دراندہ کو اپنے جام معرفت سے سیراب کئے، اس لئے کہ  
وہ تشہد نبی شمس ہے اور آپ درخشے احسان ہیں۔

علامہ شامی اسی رسالہ میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بڑا انعام اہل شام کو دیا کہ اس  
 امام ہمام کا محل و مقام ملک شام کو قرار دیا اور عظام و خواص علماء و فضلاء اور امراء و حکام و اربکان سلطنت  
 کا مرجع و ملجا آپ کی چوکت کو بنایا۔ حتیٰ کہ ۲۴۲ھ میں سخت طاعون واقع ہوا جس میں آپ کے دو چھان  
 فرزند راہی ملک بچا ہوئے علامہ شامی لکھتے ہیں کہ میں بغرض تعزیت حاضر خدمت ہوا تو میں نے  
 ان کو خوش اور سکراتا ہوا پایا اور مجھ سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا ہوں کہ میرے قلب  
 میں حماد و رضا بہ نسبت استرجاع کے زیادہ ہو بھر میں نے عرض کیا کہ دو دن ہوئے میں نے ایک خواب  
 دیکھا کہ امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی اور میں ان کے جنازہ کی نماز میں شریک  
 ہوں یہ خواب سن کر فرمایا کہ میں حضرت عثمان کی ولاد میں ہوں گویا اس خواب کی تفسیر انھوں نے  
 اپنے متعلق کی چنانچہ اس دن بعد نماز عشاء انھوں نے اپنے مریدوں کو کچھ نصیحتیں کیں اور اپنا جانشین  
 مقرر کیا پھر گھر میں تشریف لے گئے اسی شب کو طاعون میں مبتلا ہو کر شہادت پائی۔

حضرت مولانا شاہ عبدغنی محدث دہلوی مہاجر مدنی اپنے رسالہ تذکرہ حضرت شاہ غلام علی  
 صاحب میں ان کے خلفاء کے سلسلہ میں لکھتے ہیں :-

حضرت مولانا خالد شہر زوری کروی رحمۃ اللہ علیہ	حضرت مولانا خالد شہر زوری کروی رحمۃ اللہ علیہ نام آدم
عالم نامدار ہوندر سرہن استاد عجیب و شہید	عالم تھے، ان کو ہر فن میں عجیب و غریب استعداد تھی اور
پنجاہ کتاب حدیث سند داشتند در علمائے ہند	حدیث کی بچا پس کتابوں کی سند حاصل تھی ہندوستان کے
فی اکملہ مدح حضرت شاہ عبدالعزیز دے نو دند	علی ہمدانی حضرت شاہ عبدالعزیز دے نو دند کی فی اکملہ تعریف

لے جس زمانہ میں حضرت مولانا خالد علی تشریف لائے یہی زمانہ ہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ  
 دہلی میں مدفون فرماتے۔ مولانا خالد علی شہر سُن کر ملاقات کے لئے خانقاہ میں تشریف لائے مگر مولانا خالد سوا اوقات  
 نماز کے اور حلقہ توجہ کے اپنے حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے بیٹھا کرتے تھے حضرت شاہ ابوسعید صادی نے جاکر اطلاع  
 کی کہ دہلی کے بہت بڑے عالم آپ سے ملنے آئے ہیں مولانا خالد نے فرمایا کہ عاجز زادہ صاحب جس کام کے لئے ہیں آیا  
 ہوں جب تک اس سے فراغت نہ ہو میں کسی سونہیں مل سکتا بعد فراغت انشاء اللہ میں خود ان کی زیارت کر مل گا۔ ۱۲۰

اشعار فارسی و عربی شان در سالہ نظم گوئی بقیت  
 از فردوسی و فردوسی بود و حضرت ایشان شاعر  
 ایشان بعارف جای شایستگی فرمودند  
 قصائد عربی و فارسی کہ در مدح حضرت ایشان  
 نظم نموده اند کم از منظومات خسرو جامی کہ در مدح  
 سلطان المشائخ و خواجہ احراز نظم کرده اند نتوال  
 گفت (بہر نیاصلہ چند سطور) حضرت بوقت  
 نخست بشارت طبعیت ان دیار عنایت فرمودہ  
 بودند و قبلہ آنجا رفتند و یا ضہا سے بسیار کشیدند  
 بہجوم خلق چنداں شد کہ گویا سلطنت آل دیار  
 بایشان نقل یافت خلفای ایشان و خلفای  
 خلفائے ایشان ہزار ہا کس شدہ باشند و بہر  
 حضرت مولانا خالد کا ایک خط اپنے والد ماجد حضرت  
 شاہ ابوسعید صاحب کے نام نقل فرمایا ہے  
 وہ ہونڈا مرکز دائرہ غربت و ہجوری خالد کردی  
 شہر زوی بعض مقدس عالی مخدومی جناب  
 ابوسعید مجددی مصحوبی میرساند اگرچہ بہمین بہت  
 حضرت قبلہ عالم دینی نذاذ فیوض خاندان عالیہ  
 آباد اجداد کرام ان مخدوم عالی مقام کہ باین مقصر  
 گننام سیدہ ست برون ازہ چیز تحریر و خارج از حوصلہ  
 تقریر است البغوی ای مالید رک کل لای ترک کلام مقام

کرتے تھے ان کا فارسی و عربی کلام سلاست و مدائی میں  
 فردوسی و فردوسی سے بڑھ چڑھ کر تھا ان کے پیر طریقت  
 حضرت شاہ غلام علی صاحب ان کے اشعار کو عارف جامی کے  
 ہم پل فرماتے تھے عربی و فارسی میں جو قصیدے انہوں نے  
 اپنے پیر طریقت کی شان میں ارشاد فرمائے ہیں وہ خسرو داد  
 جامی کے ان قصیدوں سے کم نہیں ہیں جو انہوں نے اپنے  
 پیران طریقت حضرت سلطان المشائخ اور حضرت خواجہ احراز  
 کی مدح میں فرمائے ہیں و چند سطور کے بعد ان کے شیخ طریقت  
 نے مدح کی کہ وقت ان کو ملک شام کی طبیعت کی خیرات دی  
 جب حضرت مولانا زہر موت اپنے وطن واپس پہنچے تو انہوں نے  
 بڑی ریاضتیں کیں غلو ق خدا کا ان کی عزت اس قدر رجوع  
 ہوا کہ معلوم ہوتا تھا ان ملک میں انہیں کی سلطنت ہونے کے  
 خلفاء اور ان کے خلفاء کے خلفاء کی تعداد ہزاروں ہوگی اور وہ  
 عبادت گاہ کے دائرہ غربت و ہجوری کے مرکز خالد کردی جناب مخدومی  
 ابوسعید مجددی مصحوبی کی خدمت عالی و مقدس میں عرض پڑا  
 ہے کہ جناب مخدوم عالی مقام کے آباؤ اجداد کرام کے خاندان ایشان  
 سے جو فیوض و برکات حضرت قبلہ عالم کی بہت توجہ کی برکت  
 اس عاجز و نامرکوپ پہنچے ہیں وہ اگرچہ اعلائے تحریر سے بالاتر  
 اور حوصلہ بیان سے برتر ہیں لیکن اس شغل کے مطابق کہ مالا  
 یہ صرف کلام لایترکہ بطور شکر گہاری اتنا عرض کرتا  
 ہے کہ تمام مملکت روم و عرب اور حجاز و عراق اور بعض

شکر گزاری برآمد عرض خصوصے نماید کہ یک قلم تمامی  
 ملک موم و عربستان و دیار مجانب یعنی از ملک قلمرو  
 بحکم و جمع کردن از جذبات و تاثیرات طریقہ علیا  
 سرشار و ذکر کا حضرت امام ربانی مجدد و منور الف  
 ثانی قدس سرہ و اسامی انار لیل عالمہ در  
 محافل و مجالس و مساجد و مدارس و ہاں در دستار و  
 کبارت بخوے کہ در بیچ قرنہ از قرون بیچ اعلیٰ  
 از اقالیم غنہ نیست کہ گوش زمانہ نظیر این زمزمہ  
 راشنہ یادیدہ فلک دوار این غنہ و اجتماع را  
 دیدہ باشد۔ از انجا کہ شدت غنہ حضرت صاحب  
 دکن قبلہ معلوم خاطر حویں این مہجور سکیں بود بمقام  
 گستاخی برآمدہ نزع افزائے خاطر آن جناب سائر  
 احباب شد ہر چند اظہار این گو نہ امور صورت گستاخی  
 و خود بینی دار و این فقیر را شرمزدہ دار نہ۔ اما دعا  
 جانب و دستاں را مقدم و انتہہ بمقام بے ادبی آمدہ  
 و گرنہ نوشتن این امور ازین مالاتق محض دور بود۔  
 وارجو انکہ شافئہ یا مرسدہ چنانکہ مقتضای شیمہ  
 کریمہ است از ذکر جمیل این سکیں ذلیل در حضور حضرت  
 با فرو سعادت حضرت صاحب قبلہ کو نین کوتاہی  
 نہ فرمایند و بای تقریب کان ما اور ل آستان  
 کہ موثقت بختیاران و راستان است یا و نمایند

ملک بحمد و یاد و اگرستان طریقہ عالیہ نقشبند یہ کی  
 تاثیرات و جذبات سے سرشار ہے اور شب و روز تمام  
 محافل و مجالس میں مساجد و مدارس میں حضرت امام  
 ربانی مجدد و منور الف ثانی کے محاسن و محامد کا ذکر اس  
 طرح ہر چھوٹے بڑے کی زبان پر ہو کہ اس کا گمان نہیں  
 ہو سکتا کہ کبھی کسی ملک میں اور کسی وقت میں گوش  
 زمانہ نے ایسا زمزمہ سنا ہو یا چشم فلک نے ایسی غنہ  
 اور ایسا اجتماع دیکھا ہو چونکہ اس مہجور سکیں کو حضرت  
 صاحب قبلہ و آن جناب کی بے انتہا خواہش معلوم تھی  
 اس لئے ایک گونہ گستاخی کہ کہ وہ حقیقت حال جو آپ کے  
 لئے اور تمام احباب کے لئے موجب فرحت ہے خود  
 کر دی اگرچہ اس قسم کی باتوں کا اظہار ایک طرح کی گستاخی  
 و خود بینی ہے یہ فقیر اس پر شرمزدہ ہے بعض دوستوں  
 کے حق کو مقدم جان کر اس بے ادبی کی جرأت کی وہ نہ ایسی  
 باتیں تحریر کرنا اس مالاتق سے بہت دور ہے سب مجھے  
 امید ہے کہ جناب اپنی عادت کریمہ کے مطابق حضرت  
 صاحب قبلہ کے حضور میں بالشفادہ یا خط کے ذریعے  
 اس سکیں و ذلیل کا فکر خبر کرنے سے کوتاہی نہ فرمایا  
 گے اور جس طریقہ سے ممکن ہو گا ٹھیک اس دربار میں  
 جو سعادت مند دل اور سچول کا مرکز ہے یا و فرمائیں گے  
 اور خود بھی کبھی کبھی و اپنی نیم نگاہی سے ہم بے تاویل



و خود نیز گاہ گاہ ہے یہ نیم بکا ہے زنگ تاربا  
 کے دل سے زنگ قنات دور فرمائیں گے ہمارے  
 و از دل ابے تو ایان دہ نہماند و گر چہ  
 سوا کیا لکھوں۔ پیران کرام کی توجہ باطنی سے آپ  
 نوید و پناہ ہمیں بنغام و ضمن ہمت پیران  
 اس بڑے انعام کرنے والے اور حفاظت کرنے  
 کرام باشتہ بندہ انتہی۔  
 دے کہ پناہ میں رہیں۔

یہ نوآپ کی ذریت اور آپ کے خلفا کا حال تھا اب آپ کے مکتوبات قدسیہ کے  
 متعلق کیا لکھا جائے جس نے مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ کس قدر خدمت دین پاک کی گئی ہے  
 اور ان مکتوبات قدسیہ کا مطالعہ مسلمانوں کے لئے کس قدر ضروری ہے۔

یہ آپ کی کھلی ہوئی گرامت ہے کہ ہر وقت کے مناسب ہدایت ان مکتوبات سے  
 حاصل ہوتی ہیں۔ آجکل بدعت کا رواج زیادہ تر اس وجہ سے ہے کہ بدعت کی دو قسمیں بیان کی  
 جاتی ہیں ایک بدعت حسنہ دوسری بدعت سیئہ۔ مکتوبات قدسیہ میں متعدد مکتوبات اس کے  
 متعلق ہیں جن میں آپ نے بڑی تحقیق سے اس کو بیان فرمایا ہے کہ بدعت ہرگز حسنہ نہیں  
 ہو سکتی ہے۔

روافض کا آپ کے زمانہ میں کچھ زور ہو رہا تھا لہذا متعدد مکتوبات رد ورفض میں  
 موجود ہیں ابھی چند روز پہلے یہ بحث نکلی کہ حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت ابو بکر صدیق سے افضل  
 کہنے والا بھی شئی ہو سکتا ہے کہ نہیں اس کے متعلق بھی آپ کا فیصلہ موجود ہے۔ دفتر اذال  
 حصہ سوم ص ۹۷ مکتوب ۲۲۵ میں فرماتے ہیں:-

کسیکہ حضرت امیر و افضل از حضرت صدیق جو شخص حضرت امیر کو حضرت صدیق سے افضل کہتا ہے  
 گوید از جرگہ اہل سنت سے برآید و اہل سنت سے خارج ہے۔

ایک زمانہ میں نماز تہجد کی جماعت کا جھگڑا نکلا اس کے متعلق بھی آپ کی مکتوبات میں  
 ہدایت موجود لی دفتر اول حصہ سوم ص ۹۷ مکتوب ۱۶۸ میں اپنے پیر کے پیر زادوں کو لکھتے ہیں کہ:-  
 نماز تہجد را بہ جمعیت تمام اولے نہایت و ایں (کچھ لوگ) نماز تہجد جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اس

بدلت واد رنگ بخت تراویج دریا جدر فاج بدلت کو سنت تراویج کی طرح مساجد میں رونق و رونق  
 رونق سے بخشند و این گل را نیک سے دانند دیتے ہیں اور اس کو ایک اچھا کام سمجھتے ہیں اور  
 مردم را بران ترغیب سے کنند۔ دوسروں کو اس کی ترغیب دیتے ہیں (طلائع نبوت ص ۶۴)

کچھ دن ہوئے سجدہ تعظیمی کا غیر اللہ کے لئے جواز ٹپے شد و مد سے شروع ہوا اس کا  
 فیصلہ بھی آپ کے کتب بات میں ہے کہ سجدہ ہرگز غیر اللہ کے لئے جائز نہیں اور حضرت آدم  
 علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے سجدہ الیہ فرشتوں کا بنا یا تھا نہ سجدہ

جابل صوفی کہا کرتے ہیں کہ شریعت اور چیز ہے اور طریقت اور چیز ہے اور بعض لوگ  
 کہتے ہیں کہ شریعت پوست ہے اور طریقت مغز ہے اس کا رد بھی کہا نہیں آپ کے کتب بات میں ہے۔  
 خلاصہ یہ ہے کہ عجیب کمال کتب بات قدسیہ میں ہے کہ ہر ضرورت اور غلطی میں ان کی روشنی مشعل  
 راہ ہستی ہے اور حقائق و معارف الہیہ کے لئے توان کا بے نظیر ہونا گو یا ستم اکل ہے۔

آپ کے کتب بات قدسیہ کی طرف تمام دنیا کے مسلمان متوجہ ہوئے اور علمائے دین نے خوب  
 خوب خدشیں انہام دیں۔ چنانچہ علامہ محمد مراد کی نے تمام کتب بات کا ترجمہ عربی زبان میں کیا جو دمشق  
 میں طبع ہوا اور ایک عالم نے کتب بات شریفیہ کے روایات کی تخریج کی جس کا نام تشیید المبانی ہے۔

ارادہ تھا کہ اس موقع پر چند کتب بات شریفیہ کے اقتباسات درج کئے جائیں اور  
 انہیں کو خاتمہ کلام بنا یا جائے مگر مضمون طویل ہو گیا اس لئے قلم کو روک لیا گیا۔

مرگزشت و حدیث دو دا آخسر نشد!

شب باختر شد کنوں کو تہ کم افسانہ را

هذا آخر الكلام في هذا المقام واخره عونا ان الحمد لله رب العالمين

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ مسیدنا محمد وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین

لے غر ختم ہو گئی ہے لیکن ہمارے درجعت کا افسانہ ختم ہو گیا اب چونکہ رات ختم کے قریب ہے  
 اس لئے میں اپنے افسانہ کو بھی ختم کرتا ہوں۔

# مکتوبات امام ربانی کا تعارف

[حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب مدظلہ نے اپنے مقالہ کے آخر میں دو گزشتہ صفحہ پر ختم ہوا ہے) امام ربانی کے باقیات مہکات کے ذیل میں آپ کے مکتوبات قدسیہ کا ذکر فرمایا ہے، ان مکتوبات کے بارہ میں کچھ تفصیلات مزید تعارف کے لئے ذیل میں درج کی جا رہی ہیں۔ یہ مولانا سراج الحق صاحب مچلی شہر کے خاندان سے اخذ ہیں جو مجدد ممبر "الافتیان" میں شائع ہوا تھا۔]

امام ربانی کے مکتوبات کے تین دفتر ہیں، سب سے بہتر اور دیدہ زیب ادیشن وہ ہے جس کو خاص الخامس ۱ ہتھام سے مطبع مجددی امرتسر نے ۱۳۳۲ء میں شائع کیا تھا اس کی نہایت مفید حواشی بھی ہیں اور تصحیح کا بھی حق ادا کر دیا گیا ہے، یہ فلکیپ سائز کے ۱۲۶۲ صفحات پر ختم ہوا ہے۔

**دفتر اول۔** موسوم بہ در المعروف ہے اس میں ۲۱۳ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواجہ یار محمد جدید بخشی طالقانی ہیں جو حضرت مجدد صاحب کے مرید ہیں۔ ان کے نام کے ساتھ "جدید" کا لفظ اس لئے لگا ہے کہ ایک اور صاحب بھی امام بوصف سے پہلے مرید ہو چکے تھے اتفاق سے ان کا نام بھی یار محمد تھا فرق کرنے کے لئے ان کو "قدیم" کہتے تھے اور ان کو جدید [دوسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ جب حضرت امام نے سنا کہ ۳۱۳ مکتوبات جمع ہو چکے ہیں تو ارشاد فرمایا کہ چونکہ ۳۱۳ کا عدد ایک مبارک عدد ہے کیونکہ حضرات پیغمبران علیہم السلام کا بھی یہی عدد ہے اور حضرت صحابہ اہل بدوینی اشرعہم کا بھی یہی عدد ہے اس لئے اس دفتر کو اسی مبارک عدد پر تینا ختم کر دو۔]

**دفتر دوم۔** موسوم بہ نور الخلائق ہے یہ تازہ کنی نام ہے اس سے روشنی نکلتا ہے

جو جس کے جمع کی تاریخ ہے اس میں کل ۹۹ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواجہ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ ابن خواجہ چاکر حساری مرید حضرت مجدد صاحب ہیں، وہ لکھتے ہیں کہ مخدوم زادہ یعنی شیخ مجدد الدین عرف خواجہ مخدوم (صاحبزادہ حضرت مجدد صاحب) کے حکم سے میں نے ان مکتوبات کو جمع کیا ہے۔ تیسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ "جب ۹۹ کے بدلہ عدد کے برابر مکتوبات جمع ہو گئے تو دوسرے دفتر کو تبرکاً اس خیرم کردیا گیا کہ اسما حسنی کا میں عدد ہے۔"

**دفتر سوم۔** موسوم بہ معرفۃ الحقائق ہے اس میں کل ۱۲۴ مکتوبات ہیں۔ اس کے جامع خواجہ محمد ہاشم مرید حضرت مجدد صاحب ہیں انہوں نے سنہ ۱۳۳۰ھ میں حضرت امام کے پاس دکران مکتوبات کو جمع کیا جامع نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اس میں سورہ ہائے قرآنی کے عدد کے سرفیق ۱۱۴ مکتوبات ہیں مگر میں مسائل اس میں ۱۲۴ مکتوبات مکتوب ۱۱۴ پر حاشیہ میں لکھا ہے کہ آگے کے نو مکتوبات شاید بعد ازاں بعرض تنوید آدہ باشند و ملحق شدہ فافہم اس طرح ۱۲۳ مکتوبات ہوئے۔ پھر مکتوب ۱۲۴ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ این مکتوب در بعض نسخ خطیبہ یافتہ شد فالحقنا کہ وجعلناہ خاتمہ الحکام تیب حضرت خواجہ مخدوم قدس سرہ نسبت بہ این مکتوب فرمودہ اند کہ آل مکتوب داخل جلد ہائے مکتوبات قدسی آیات شدہ غرض کل ۵۳۶ مکتوبات ہیں جن میں ۲۰ مکتوبات وہ ہیں جو حضرت مجدد صاحب نے اپنے پیر کو سکے ہیں۔ دو یا تین مکتوبات اپنی کسی مریدہ عورت کو بہ عنوان بہ کچے اذمالیات لکھے ہیں ایک خط سلطان دقت (غالب سلطان نور الدین جہانگیر کو) ایک مکتوب ہردے رام کسی ہندو کو۔ بقیہ اپنے معاصرین معتقدین و مریدین کو۔ ان میں سے اکثر مکتوبات کی حیثیت آج کی اصطلاح میں "خلا" کی سی ہے، بعض مکاتیب ایسے بھی ہیں اگر کتابی سائز پر چھاپے جائیں تو کئی کئی جزیں آئیں گے۔ (مکاتیب کے صفحہ میں کی رفعت جا سمیت اور افادیت اور تاثر و طاقت کا اندازہ ان کے ان تبتلات سے پورا پورا لگایا جاسکتا ہے جن سے اس مجموعہ کے صفحے کے صفحے بھرے ہوئے ہیں۔)

# حضرت مجدد الف ثانیؒ

## شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی نظر میں

[شیعوں کے دو ہیں امام ربانیؒ کا ایک رسالہ رد الرافضہ ہے جو کنو بات کی آخری جلد کے ساتھ چھاپا ہوا ہے) حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اس رسالہ کی شرح لکھی ہے جس کا کچھ حصہ قلمی جناب لٹا مفتی سہری جن صاحب شاہجہانپوری (حال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند) کے پاس راقم سطور نے دیکھا ہے، شاہ صاحبؒ نے اس شرح کے شروع میں بڑے عقیدت مندانہ انداز میں امام ربانیؒ کا کچھ تعارف بھی کرایا ہے اور اس سلسلہ میں آپ کی تجدیدی خدمات اور سلطان ہند پر آپ کے احسانات کا بھی کچھ ذکر فرمایا ہے، الفرقان کے مجلہ الف ثانی زیر (۳۵۳) میں جو مقالہ مفتی صاحب مدوح کا شائع ہوا تھا اس میں شاہ صاحبؒ کی شرح رسالہ کے کچھ اقتباسات بھی درج کئے گئے تھے جو اس مقالہ کا اہم حصہ تھا، ذیل میں اس مقالہ کا وہ حصہ مطبوعہ نقل کیا جاتا ہے۔ اس میں چند سطور میں شاہ صاحبؒ کی شرح رسالہ سے زائد بھی ہیں لیکن وہ متمیز ہیں، بہر حال اس مقالہ کے اس حصہ کو مفید درج کرتے ہیں جس میں شرح رسالہ کے اقتباسات ہیں۔]

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ شرح رسالہ میں فرماتے ہیں:-

وتولى السلطنة بعد ولده الأكبر فترسندق داس تفتت  
سرایة الجمل والضلال وثاب من كل اوب اهل الملل المختلفة  
والمذاهب الباطلة وعظمت الفتنة وتولى بعد ولده جهات كثير  
وكان ما جاء من من الغمر فرفعته الخوارج وسها وضعت

المرافض سرؤساها و ضیعت الدیانات اه۔

ہمایوں کے بعد جب اکبر تخت سلطنت پر بیٹھا تو زندگییت اختیار کی۔ اور جہالت و  
گمراہی کے بھروسے اڑنے لگے۔ ہر طرف سے مختلف کمزوں اور باطل مذہبوں کے لوگ دوڑ بڑے  
اور عظیم فتنے پیدا ہو گئے۔ درباری آداب سجدہ تھا۔ درباریوں کی زبان پڑ جل جلالہ اکبر شاہ  
کے لفظ تھے۔ ہندو گردی۔ رافضی کا زور مسجدیں ویران۔ الہی مذہب "کاہ و ارج تھا اور ہندو  
مذہب کی رعایت اتنی کہ ابوالفضل جو بادشاہ کا وزیر ہے ایک کتاب بادشاہ کے پاس لیکر آتا  
ہے اور کتاب ہے کہ آپ کے عمل کے لیے فرشتہ ابھی آسمان سے لیکر آتا ہے جس میں ایک ٹکڑا  
یہ بھی تھا۔

یا ایہا البشر لا تذبح البقر وان تذبح البقر فما واک

المسقر اه۔

"دینان مذہب" میں الہی مذہب کی پوری تفصیل موجود ہے۔ شیخ عبدالباقی گنگوہی  
رحمۃ اللہ علیہ نے علی الاعلان اکبر کا خلاف کیا جس کے صلہ میں اکبر نے ان کو قتل کر دیا وہ اکبر کو  
اکبر بھی فراتے تھے۔

منہم الشیخ عبدالباقی الذی جاہرا کبرا لاکسافقتلہ

وہو مصنف سنن الہدی الخ (شرح رسالہ)

جہانگیر راجن شرابی تھا۔ دینان مذہب کو دی گئیں۔ ہندو اور رافضیوں نے سر اٹھایا  
اور بیتناک فتنے پیدا ہو گئے۔

ایسے زمانہ میں احکام اسلامیہ کی کیا قدر و منزلت اور ان پر کس طرح عمل ہوتا ہوگا۔ اس کا  
علم خدا ہی کو ہے انفرادی اور شخصی طاقتیں بادشاہی اور قمرانی قوتوں کے سامنے عاجز تھیں۔  
ہندوستان کو اس وقت خدائی نصرت و امداد کی سخت ضرورت تھی۔ بھگتیبی امداد کے اذکار کوئی  
شے اس وقت نافع نہ تھی۔ دنیا کو ایک ایسے مجدد دین کی ضرورت تھی جو سلطنت و حکومت کے

الحاد و زندقہ کو شکست فاش دیکر قانون ربانی اور احکام شریعیہ کی حکومت قائم کر دے اور دنیا کی کایا بلٹ دے جس کے دل میں اسلامی دردتھا۔ اس کی ٹپ تھی وہ ایسے ہی با خدا اور جرات و ہمت والے کا منتظر اور اس کے لئے جہنم براہ تھا۔ آخر غیرت خداوندی نے بتا دیا کہ ۱۱ شوال المکرم ۱۲۹۹ھ جمعہ کے دن اس شخص کو شہر سرہند میں پیدا کر دیا۔ جس سے آگے چل کر تجدید اسلام کا کام لینا تھا۔ جن کا نام نامی امام ربانی مجدد الف ثانی ہر الدین ابوالحسن کات شیخ احمد بن عبد الاحد عمری فاروقی سرہندی ہے۔

قدرت کے کرشموں کے علل و حکم کی نہ تک کسی کو رسائی نہیں ہو سکتی اور اس کے رموز کو کوئی معلوم نہیں کر سکتا۔ اتفاق وقت کیا عجیب ہے کہ جس طرح اکبری دہلی گیری دور میں مصائب و فتن منظرہ کا جوش و خروش تھا۔ الحاد و زندقہ کی گرم بازاری تھی۔ مشرکین اور رد انفس کے رسوم و بدعات کا دور دورہ تھا۔ جس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا۔ اسی طرح وہ نول جہنوں میں اولیاء اہرام اور علماء ربانی کا اجتماع بھی ایسا تھا کہ اس سے قبل اس کی نظیر نہیں ملتی۔ شاہ صاحب نے شرح رسالہ میں اس کی تفصیل کی ہے۔ خاص دہلی میں اس وقت سید عبدالوہاب بخاری، شاہ محمد خیالی صاحب الرياضات العجیبہ، شیخ عبدالعزیز حسینی، خواجہ محمد باقی باشر نقشبندی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہم موجود تھے۔ ہر ایک ان میں کا صاحب کرامت اور صاحب تصانیف تھا اور اپنے اپنے فن کا امام۔

گنگوہ میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی اودمان کی اولاد موجود تھی رحمہم اللہ تعالیٰ کہ ہر ایک ان میں کا کتنا بڑا دوزگار تھا۔ انہیں میں سے شیخ عبداللہی گنگوہی تھے جن کو اکبر نے قتل کیا تھا۔ ملا ناسیر رفیع الدین اکبر آباد میں تھے جو اپنے زمانہ میں صالحین اور اہل علم کے ماواہ لمبار تھے یہ وہی شیخ اکھریٹ ہیں کہ حافظ سخاوی نے ان سے حدیث کی بکاس کتابوں کی سند اجازت حاصل کی۔

اسی طرح امیر ابوالمعلی طوی رحمہ اللہ بھی اکبر آباد میں موجود تھے جو طریقہ علویہ نقشبندیہ

کے زبردست شیخ تھے۔ گوالیار میں شاہ محمد غوث گوالیاری۔ نازنول میں شیخ نظام نازنولی اور سرہند میں مجدد الف ثانی رحمہ اللہ توالی تھے۔ یہ حال تو دہلی اور اُس کے اطراف کا ہے کہ یہ حضرات اکابر جمع تھے ان کے علاوہ اطراف گجرات اور دکن میں اور علما و اولیاء بڑے بڑے پاسے کے حضرات موجود تھے۔ شرح رسالہ میں شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ یہ ہیں۔

ومن عجیب منعم الله انہ کما تراکم فی عہد ہذین من الفتن  
الدہماء مالہم ویر ولا معشارہ فی عہد القداماء وکذا لدی  
لہم یر مثل عہد ہما فی اجتماع الاولیاء اصحاب الایات  
الظاہرۃ والکرامات المیہرۃ والعلماء اصحاب القضاہ  
المفیدۃ والتوالیف الجیدۃ کالسید عبد الوہاب البجاریؒ

یہ وہ حضرات ہیں جن کے ناموں سے برکت حاصل کی جاتی ہے اور جن کے ذکر سے  
رحمت خداوندی کے نزول کی امید کی جاتی ہے۔

ہو لا و غیر ہر من یدنزل باسمہ ویرجی نزول الرحمة  
بذکرہ و ہو لا من نواحی دہلی خاصۃ فضلا عن کان  
فی گجرات و دکن و غیر ہما الخ (شرح رسالہ)

مجدد صاحب کاتب تائیں واسطوں سے خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظم بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ سے جا ملتا ہے چونکہ نسب آپ فاروقی ہیں اس لیے آپ کی تجدید اور آپ کے ارشاد  
و تلقین کا دور دورہ اسی جاہ و جلال کے ساتھ تھا جو خلیفہ ثانی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شان  
تھی۔ مجدد صاحب کا خاندان آبائی علم و فضل اور ارشاد و تلقین کے منصب پر فائز تھا۔

جاہر مجدد یہ مولفہ مولوی، حمید حسین خاں امروہی ثم حیدر آبادی میں اس کی پوری تفصیل ہے  
اس کو بیان نقل کرنا طول عمل ہے۔ اسی رسالہ میں ہے کہ اکبر بادشاہ نے ایک خواب دیکھا تھا  
جس کا قبضہ معروہوں نے روئی تھی کہ ایک صانع نزرگ کے طور سے آپ کے آئین سلطنت میں



نزول پیدا ہو گا چنانچہ ایسا ہی ہوا ص ۷۱

شور سال کی عمر میں آپ تمام علوم و فنون اور حفظ قرآن و تفسیر سے فارغ ہو کر مسند  
درس و تدریس پر متمکن ہو گئے۔ نقشبندیہ خاندان میں حضرت خواجہ باقی بائد کے دست حق پرست  
پر بیعت کی اور خلیفہ قرار پائے۔ تمام خاندانوں سے آپ کو اجازت بیعت حاصل ہے۔ بڑے  
بڑے اولیاء و اکابر علماء آپ کے حلقہ بگوش تھے۔ تمام عمر اتباع کتاب و سنت اور اس کی تبلیغ  
اور اجتناب بدعت اور اس کے شرانے میں گزاری جس پر کتب و بات کے بین دفتر شاہ عادل  
ہیں اور حضرت شاہ صاحب کا قول کافی جو مخرج رسالہ میں ہے۔ اس رسالہ ہی کے بارہ میں  
فرماتے ہیں۔

الرسالة التي انشاها ارحمنا منة و فريدا آوا منه  
الجهبذ السخري الشريعة والطريقة والطود الشاخص  
في المعركة والحقيقة ناصر السنة قامع البدعة  
سراج الله الموضوع يستضي به من شاء من عبارة  
المؤمنين و سيف الله المسلول على اعدائه من الكفرة  
و المبتدعين الامام العارف العالم الاملي مولانا الشيخ  
احمد الفاروقي الماتريدي الحنفى النقشبندى السرخس  
جزاه الله سبحانه عن المسلمين خيرا الجزاء واحله بمجوعة  
المخلد و بواة خطيرة الرضا الخ (شرح رساله)

ادھر دماں مفری آواں۔ جہبذ شریعت و طریقت میں راسخ معرفت و حقیقت کے  
کوہ بلند نامہ صفت۔ قاص بدعت، اللہ کا روشن چہرہ جو عالم میں اس لیے دکھا گیا ہے کہ مومن  
بندوں میں سے جو چاہے اس سے روشنی حاصل کرے۔ اللہ کے دشمنوں پر سین سلول۔ امام  
ظاہر۔ عالم۔ الحنفی۔ مولانا شیخ احمد فاروقی اتریدی حنفی نقشبندی سرسندی یہ رسالہ تصنیف

کیا ہے مسلمانوں کی طرف سے اللہ تعالیٰ ان کو جس بڑا خیر عطا فرمائے اور وسط جنت عِلّٰہ اور  
ظہیرِ رضا مندی میں ان کو جگہ دے۔

ایسے شخص کو قدرت نے مذکورہ بادشاہوں کی سلطنت میں بعد و مقرر کیا تاکہ حکومت  
کی کا یا پٹہ دے۔ جہاد باللسان اور جہاد بالقلم کا ہی یہ نتیجہ ہے کہ حضرت شیخ کو جہانگیر  
بادشاہ نے گوالیار کے قلعہ میں قید کر دیا تھا اور پھر آخر خود ہی پشیمان ہو کر دہلی کا حکم  
کیا۔ تیسرے دفتر کے بعض مکتوبات میں اس قید کی طرف بحال اشارات ہیں۔ قید خانہ  
میں رہ کر بھی ارشاد و تلقین کا سلسلہ جاری رہا اور تمام قیدیوں کو با خدا بنا کر نکلتے۔ جہانگیر  
کے دوبار سے مسجدِ تنظیمی کو موقوف کرایا۔ خلافِ شریعت قوانین منسوخ کر لئے۔ ذبیحہ  
گاہ کو علی الاعلان جاری کرایا۔ کفار پر جزیہ ستر کر کیا گیا۔ دیران اور ہندم مسجدیں آباد کرائیں  
اور قوانین شریعت کا نفاذ کرایا بالآخر جہانگیر نے توبہ کی اور مرید ہوا۔ شاہ صاحب شرح  
رسالہ میں فرماتے ہیں۔

لله در الشيخ فان له مع ما اولاہ الله في نفسه من  
الصفات الحميدة من الشهامة والنجابة وكثرة العلم  
وتوقد الذهن واستقامة العمل والغيرة في الله ورسوله  
والكرامات الجليلة والمقامات الجليلة ايا دي في مراقب  
اهل الهند ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله اهـ۔

شہامت۔ نجابت۔ کثرت علم۔ توقد ذہن۔ استقامت عمل۔ اللہ و رسول کے  
بارے میں دینی غیرت کرامات جلیلہ۔ اور مقامات کثیرہ وغیرہ صفات محمودہ کے علاوہ  
جو اس شیخ کے نفس قدسی صفت میں اللہ تعالیٰ نے رکھی ہیں۔ اس کے بہت سے احسان  
اہل ہند کی گردنوں پر ہیں جن کا شکر یہ مزوری ہے۔ اس لیے کہ جو شخص کہ لوگوں کا شکر ادا نہ  
کرتے اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہ ہوگا۔ پھر شاہ صاحب نے احسانات شمار کرائے ہیں۔

(۱) مجدد صاحب ہی نے اطراف ہند میں نقشبندی طریقہ کو پھیلا یا۔ اور خود آپ کے اوٹاپ کے اصحاب کے ذریعہ ایک غلیٰ مذاہذب ہو گئی۔

(۲) صوتیوں اور فقہاء کے درمیان جو اختلاف تھا اس میں ایک مستقل فیصلہ کیا۔ جس سے اختلاف مٹ گیا اور یہ اس لئے کہ خود شیخ فقیہ حنفی مارتیدی ہیں۔ اس کے ساتھ طریقہ نقشبندیہ کے لب لباب اور خلاصہ کو بھی ملایا اور ان کی رسوم و عادات کو ترک کر دیا اور فریقین کے مقصود کا جامع باب کھول دیا اور توحید شہودی اور وجودی کے ایسے معنی بیان کئے جن پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ اور نہ اس میں کسی قسم کا اجمال باقی رہتا ہے اور لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ سالکوں کو جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام اجسز عالم میں واحد سرایت کئے ہوئے ہے یہ حقیقت سلوک کا شیخ اور سلوک کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی بہت سی منق اور شکل باتوں کو حل کر دیا۔

(۳) امرا کو عقائد باطلہ سے منع کرتے تھے۔ ان کو لکھا کرتے تھے کہ اپنی مجالس میں کسی رافضی یا ذمی کو نہ آنے دیں۔ عبادات و صدقات کی ان کو ترغیب دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مجدد صاحب کے ذریعہ ان امرا و حکام کو نفع پہونچایا اور ان حکام کے ذریعہ عام لوگوں کی اصلاح ہو گئی قاعدہ ہے لوگ اپنے بادشاہوں کے طریق پر ہوتے ہیں۔

(۴) جب روافض کی بدعت ظاہر ہوئی۔ شیخ نے ان سے مناظرے کرنے مشروع کر دیے اور ہمیشہ ان کو ساکت و صامت کر دیتے تھے۔ تاہم کہ ان کا نسامٹ گیا۔

(۵) مسلمانوں میں سے وہ ضعیف الاقدار جن کی طبیعتیں کتب فلاسفہ کے مطالعہ یا ہندوؤں کی محبت سے فاسد ہو چکی تھیں۔ نئے نئے قول انہوں نے ایجاد کئے

اور کہنے لگے کہ ہم کو نبی کی حاجت نہیں۔ بندوں کو حسرام و حلال کا مسلک کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اعتماد کے قابل ملکات ہیں، اعمال نہیں۔ وغیرہ ذلک۔ شیخ نے اس کے متعلق رسالہ لکھا اور ان کا رد کیا۔ اور مختلف مجلسوں میں ان لوگوں سے مناظرے۔ مباحثے کئے جسے کہ ان کے اس اکاد کے نقض کو مٹا دیا۔

ان امور کی وجہ سے پھر قوشیخ کی یہ حالت ہو گئی کہ بجز مومن شقی کے اور کوئی ان سے محبت نہیں کرتا اور بجز فاجر شقی کے اور کوئی ان سے بغض و عداوت نہیں رکھتا تھا۔

## نواب صدیق حسن خان صاحب

۴

## خراج عقیدت

[نواب صاحب مرحوم باوجودیکہ مسلکاً "اہل حدیث" ہیں اور اپنے مسلک میں بڑے واضح اور اس کے پرچم داعی اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ ایک واضح حنفی ہیں اور فقہ حنفی پر بڑا اگلا اعتماد و یقین رکھنے والے ایک مونی، لیکن نواب صاحب مرحوم نے حضرت امام ربانی کے بارہ میں عقیدت کے جن جذبات کا اظہار کیا ہے ان کا حق ہے کہ ان کو بھی اس "تذکرہ" کا جسر بنا دیا جائے۔ اپنی کتاب "تقصیر جنود الاحسار" میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے متعلق نواب صاحب لکھتے ہیں۔]

عالم۔ عارف کامل مکمل بود۔ طریقہ نقشبندیہ را امام عہد مرت۔  
 وبراے صوفیہ در سالک سلوک مجدد مکتوباتش در سہ مجلد است  
 دلیل واضح اند بر علو علم و کمال تبحر اور در معرفت و بلوغ غایت  
 مقامات۔ ترجمہ شریفہ اور سالہا ساختہ اند این موضع مختصر  
 ذکر ان ہمہ کمالات را نمی تواند گنجیدہ۔ حریص بود۔ بر اتباع سنت  
 و ترک بدعت۔ وجود امثال شاہ ولی اللہ دیر زمانہ نظر جان جانان  
 در اصحاب طریقہ ادکفایت است از براے دریافت قدر و منزلت  
 دے رضی اللہ عنہ و بالجملہ امام اہلسنت بود در عہد خود۔ و طریقہ علیہ  
 و سے رحمہ اللہ مبنی بر اتباع کتاب و سنت و زکا ہر د باطن و نہ  
 پذیرفتن چیزے کہ مخالف این ہر دو اصل محکم باشند۔ و این مکتوبات  
 اصول عظیمہ است از براے وصول بمآزل معرفت و قبول طالب  
 صادق و سالک راغب را در بیچ وقت از اوقات از مطالعہ آل

بے نیازی حاصل نیست ۱۱۱ ص ۱۱۲

ایک اور جگہ دوسری کتاب میں شیخ کے حالات میں نواب صاحب مرحوم لکھتے ہیں :-  
 علوم مرتبہ کشفائے مجدد الف ثانی دریافت باید کرد کہ از سرچشمہ صو  
 سرزدہ و گاہے مخالف شرع یافتادہ بلکہ بیشتر شرع موید است  
 و بعضے جنال است کہ شرع ازالہ ساکت است و مرتبہ اور رد اولیا  
 مثل مرتبہ الوالعزم است در انبیاء ۱۱۱ در یا ض المراض ۱۱۲

یعنی عالم عارف کامل۔ مکمل تھے۔ اپنے زمانہ میں طریقہ نقشبندیہ کے امام تھے۔  
 صوفیوں کے لیے سلوک کے راستوں میں مجدد۔ معرفت خداوندی اور مقامات کی انتہا پر  
 پہنچنے میں جہان کو علو علم اور کمال تبحر حاصل تھا اس پر یہ مکتوبات شاہد اور دلیل

روشن ہیں اتباع سنت اور ترک بدعت پر جرحیں تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہما جیسے حضرات کا ان کے سلسلہ طریق میں داخل ہونا ان کی قدر و منزلت معلوم کرنے کے لئے کافی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اپنے زمانہ میں اہلسنت و الجماعت کے امام تھے۔ ظاہر و باطن میں ان کا طریقہ عالمیہ کتاب و سنت پر مبنی ہے اور جو چیز ان دونوں حکم اصول کے مخالف ہو وہ ان کے طریقہ میں مقبول نہیں۔ معرفت و قبول کی منزلوں پر پہنچنے کے لئے یہ کتب بات اصول عظیمہ ہیں۔ طالب صادق اور سالک داعب کو کسی وقت کتب بات کے مطالعہ سے بے نیازی حاصل نہیں۔

بعد الف ثانی کے کشف کے مرتبہ بلند کو اس سے معلوم کرنا چاہئے کہ سب کشف چشمہ ہوش سے سرفرد ہوئے اور کبھی کوئی کشف شریعت کے مخالف نہوا بلکہ اکثر کی تو شریعت بوند ہے اور بعض ایسے کشف ہیں کہ شریعت ان سے راکت ہے۔ اولیاء کرام میں ان کا مرتبہ ایسا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں الواعزم نبیوں کا مرتبہ۔

(ذاب صاحب مرحوم کی یہ دونوں عبارتیں بھی حضرت مفتی ہدی حسن صاحب شاہجہا پوری کے مقالہ سے اخذ ہیں۔ — مرتب)

حضرت مجدد الف ثانیؒ

## یورپ کی نظریں

[مجدد نمبر ۱۳۵۴ء میں اس عنوان کے تحت چند سطریں مولانا عبد الماجد صاحب

دریابادی (مدیر صدق لکھنؤ) کی بھی شائع ہوئی تھیں وہ بھی یہاں چڑھ لی جائیں۔]

یورپ کی نظریں حضرت مجددؒ کی اصل حیثیت تبلیغ دین کی ہے ڈاکٹر آرنلڈ کی کتاب

پرنسپل آف اسلام میں ہے۔

شہنشاہ جہانگیر (۱۶۰۵ء تا ۱۶۲۷ء) کے عہد میں ایک سنی عالم شیخ

احمد مجدد نامی تھے جو شیعہ عقائد کی تردید میں خاص طور پر مشہور تھے۔

شیعوں کو اس وقت دربار میں راسخ حاصل تھا۔ ان لوگوں نے کسی بہانہ

سے انہیں قید کر دیا۔ دو برس وہ قید میں رہے اور اس مدت میں

انہوں نے اپنے رفقاء زنداں میں سے سیکڑوں بُت پرستوں کو

حلقہ بگوش بنالیا۔ (صفحہ ۴۱۲ طبع ثالث)

اسی طرح انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن اینڈ ائیٹھکس (مذہب و اخلاقیات

کی دائرۃ المعارف) میں تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں ہے۔

ہندوستان میں سترھویں صدی میں ایک عالم حین کا نام شیخ احمد مجدد

تھا جو ناحق قید کر دیے گئے تھے اُن کے متعلق روایت ہے کہ انہوں

نے قید خانہ کے ماسخیوں میں سے کئی سو بُت پرستوں کو مسلمان بنالیا۔

(جلد ۲ صفحہ ۴۱۲)

# تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی علیہ رحمۃ اللہ

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برباد زہ نہاں بحر قافلہ را  
ہم شیران جہاں بستہ اس سلسلہ را دوباہ حیلہ چہاں گسلہ اس سلسلہ را

(مولانا جامی)

از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امرہوی

ادارہ الفرقان نے جبروت مجدد الف ثانیؒ تبریکاً لے کر تبریک کی اور بار بار  
عزم کے درجے میں آیا اس وقت حسن اتفاق سے میں بریلی آچکا تھا اور اس نمبر  
کی تیاری تک میرا قیام دفتر الفرقان ہی میں رہا۔ مدیر الفرقان مظلہ العالی نے  
مجھ کو بھی اس ”بزم مسعود“ میں شرکت کی دعوت دی۔۔۔ اہل اشد اور  
خاص کر حضرت امام ربانی عارف باللہ کا تذکرہ یقیناً بڑی سعادت ہے میں نے  
اس موقع کو غنیمت سمجھا اور سلسلہ تعمیل حکم غور کرنے لگا کہ حضرت مجدد کے  
کس شبہ حیات پر لکھوں۔ دل بیتا یا کہ براہ راست حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے متعلق  
تو دیگر حضرات اہل قلم روشنی ڈالیں گے ہیں، میں آپ کے خلفائے باصفا کا  
کچھ تذکرہ سپرد قلم کروں کہ بالواسطہ وہ بھی حضرت ہی کا تذکرہ ہے،

جس طرح پھل سے درخت پہچانا جاتا ہے اسی طرح شاگرد سے استاد  
اور مرید سے شیخ کے حالات و کمالات کا صحیح صحیح اندازہ ہو جاتا ہے، بالفاظ دیگر  
شاگرد و مرید اپنے استاد و پیر کے آئینے ہوتے ہیں جن میں ان کے خط و خال صاف صاف



نظر آجاتے ہیں، اسی اصول پر قرآن مجید نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و صداقت کے ثبوت میں آپ کے تلامذہ و سرشدین یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احوال و احوال کو بھی بطور شاہد کے پیش کیا ہے،

محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفار رحماء بینہم  
تراہم را کما یجدون فضلہ من اللہ ورضوا ناسیماہم فی  
وجوہہم من انہما السجود (الایۃ)

ہر حال دل نے یہی فیصلہ کیا کہ حضرت شیخ سرہندیؒ کے خلفاء کے متعلق کچھ لکھوں تاکہ تعلیم و تربیت اور قوت تاثیر کی راہ سے بھی حضرت شیخؒ کے کمال کا کچھ اندازہ ہو سکے، اور یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ جس انسان کے ذریعہ اتنے نفوس کے اندام ایمان و عمل کی اتنی جگہ گاہٹ اور نور و عرفان کی ایسی جگہ پیدا ہو گئی وہ خود کس قدر پُر نور و باکمال ہو گا۔

جو کچھ مجھے صرف ایک مجلانی "مضمون لکھنا تھا، دو صفحات محدود دیئے گئے تھے اور پھر حضرت کے تمام خلفاء مشہورین کے متعلق کچھ کچھ لکھنا ضروری تھا، اس لئے اختصار میرے لئے ناگزیر تھا۔ ورنہ خلفاء مجددیہ میں سے ہر ایک کے متعلق ایک مستقل کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔

میرے مضمون کا زیادہ حصہ "ذیل القامات" سے ماخوذ ہے کہیں کہیں دوسری کتابوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے اور وہاں حوالہ دے دیا گیا ہے۔

خواجہ محمد صادقؒ :- آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے بڑے صاحبزادے ہیں سلسلہ میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی، پچپن ہی سے آپ کی پیشانی سے صدق و صفائے آثار نمایاں تھے، یہ

بالائے سرش زبر شہندی سے تافت ستارہ طہندی

آپ کے جد امجد حضرت شیخ عبدالاحدؒ نے آپ کو اپنی تعلیم و تربیت میں رکھا حضرت مجدد صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میرے والد فرمایا کرتے تھے کہ تمہارا یہ لڑکا مجھ سے خائف و محارت کی ایسی عجیب باتیں دریافت کرتا ہے کہ ان کا جواب شکل سے بن پڑتا ہے جب حضرت شمسہؒ میں حضرت خواجہ محمد باقیؒ باللہ کی خدمت میں پہنچے تو یہ صاحبزادے بھی ہمراہ تھے، اور یہ بھی حضرت خواجہؒ کی نظر قبولیت میں آکر ذکر و مراقبہ اور جذبہ و نسبت سے مشغول ہو گئے آپ کو باوجود صغر سنی کے وہ کمالات نصیب ہوئے کہ حضرت خواجہؒ آپ کو دیرینہ سال ماکول کے مقابلے میں پیش فرماتے تھے، اور اس وقت معلوم ہوتا تھا کہ یہ ہفت سالہ بچہ جس نے تھوڑے ہی عرصہ سے راہ سلوک میں قدم رکھا ہے بہت آگے نکل چکا ہے۔ اتنی ہی عمر میں اشفاق کا حد درجہ غلبہ تھا حتیٰ کہ حضرت خواجہؒ نے تنقیف کی غرض سے آپ کو بازار کا کھانا کھلایا تاکہ اس کے اثر سے بہ زیادتی رنج ہو چنانچہ حضرت مجدد صاحبؒ ایک کتب میں تحریر فرماتے ہیں۔

(”خواجہ محمد صادق) آٹھ سال کی عمر میں اس قدر مغلوب حال ہو گئے تھے کہ

ہمارے حضرت خواجہ صاحبؒ یہ کیفیت ذائل کرنے کے لئے بازار کا کھانا

جو کہ شکوک و شبہ ہوتا ہے دیا کرتے تھے۔“

حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے کہ ”جس قدر مجھ کو محمد صادقؒ سے محبت ہے اور کسی سے نہیں

اور انھیں بھی جتنی مجھ سے محبت ہے کسی سے نہیں۔“

اسی عمر میں کشف قبور کا یہ عالم تھا کہ حضرت خواجہ ان کے کشف پر اعتماد فرماتے تھے

اور ان کو مقبروں میں اپنے ساتھ لیجاتے تھے۔“

حضرت خواجہ نے جس جماعت کو تربیت باطنی کے لئے حضرت مجددؒ کے سپرد فرمایا تھا،

اس میں یہ مخدوم زادہ بھی تھے اور تمام جماعت میں بہتر تھے، بعد ازاں والد ماجد کے فیض

تربیت سے مرتبہ کمال و اکمال کو پہنچے اور اولاد سیر کا بیہ کے پورے پورے مصداق

ثابت ہوئے، سب سے زیادہ تعجب انگیز یہ چیز ہے کہ صغر سنی سے ہی اس غلبہ کے باوجود دینی

تعلیم سے بھی فراغت حاصل کی اور علومِ تعلیم و عقلیہ میں ماہر ہوئے، بعد حصولِ علم، تعلیم و تدریس میں بھی مشغول رہے۔

انسوس کہ عمر بہت کم پائی یعنی ۲۴ سال کی عمر میں عالمِ فانی سے رحلت فرما گئے، ان کی وفات کے بعد حضرت ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں۔

”فرزندِ مرحوم (خواجہ محمد صادق) اللہ تعالیٰ کی ایک نشانی اور رحمت تھے،

چوبیس سال کی عمر میں وہ کچھ پایا کہ بہت کم لوگوں نے پایا ہوگا علومِ تعلیم

و عقلیہ کے درس و تدریس کو بحد کمال پہنچا دیا تھا حتیٰ کہ اس کے شاگرد

بیضاوی و شرحِ مواقف اور اسی قسم کی انتہائی انتہائی کتابیں پڑھاتے ہیں؛

عقلی و نقلی مسائلِ علمیہ میں آپ کی قوتِ مدد کہ کا یہ حال تھا کہ شیراز کے ایک زبردست

معقولی فاضل سے اپنے ذہنِ خدا داد کا وہاں سوا لیا تھا، فنا کے آثار اور عیشِ دنیا سے عدم

مطلق کا اظہار آپ کے چہرہ سے ہوتا تھا بلکہ اس کیفیت کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا تھا۔ چنانچہ

بعض رؤسا آپ کی مجلس میں پہنچنے کے بعد کہا کرتے تھے کہ جیسے ہی ہم اس جوان کو دیکھتے

ہیں ہمارا دل دنیا سے سرور جاتا ہے، ایک درویش کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن اپنے ایک

ہمسایہ کے متعلق صاحبزادہ مذکور کے سامنے زبانِ شکایت کھولی اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا

اور کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو تنبیہ فرمادیں تو اچھا ہو، مخدوم زادہ نے ایک آہ سرد بھری اور

فرمایا کہ اے شخص! اگر ہم بھی دشمنی کا راستہ اختیار کریں تو ہم میں اور اہلِ رسم میں کیا فرق

رہے گا۔ ان درویش کا بیان ہے کہ یہ بات زبانِ مبارک سے کچھ اس تاثیر کے ساتھ ادا فرمائی

کہ میں اس گزارش و شکایت پر پشیمان و نامدم ہوا اور ہمسایوں کی طرف سے دل میں جو کینہ تھا

وہ جاتا رہا۔

حضرت نے مکتوباتِ شریفہ میں آپ کی مدح میں بہت سے کلمات تحریر فرمائے ہیں،

ایک جگہ اپنے تعارف کا مجموعہ ”تحریر فرمایا ہے، ایک مقام پر ”نسخہ تعالیم جذبہ و سلوک“

قرار دیا ہے۔ محبوب ۲۳ دفتراول میں آپ کے سٹن جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے —  
 اس فقیر (خود حضرت مجددؑ) نے ولایت موسوی سے جو کچھ استفادہ کیا ہے وہ اجمالی ہے اور میرے بڑے لڑکے (خواجہ محمد صادقؑ) کا استفادہ تفصیلی ہے، یوں سمجھو کہ فقیر ولایت موسوی سے مومن آل فرعون (جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے) کی طرح مستفید ہے اور فرزند علیہ الرحمہ ولایت موسوی سے ساحرین فرعون کی مانند مستفید ہے جو ایمان لے آئے تھے، اور جن کا مشاہدہ مومن آل فرعون کے مقابلہ میں تفصیلی تھا،

حضرت مخدوم زادہ کا دھال سر نہہ شریف ہی میں بجا و نہ طاعون تبارخ اور ربیع الاول ۱۲۵۰ھ بروز دوشنبہ واقع ہوا۔ "دوشنبہ نہم ربیع الاول ۱۲۵۰ھ" ان الفاظ سے بھی تاریخ وفات نکل آتی ہے۔

خواجہ محمد سعیدؒ آپ شہانِ مستلیمؒ میں پیدا ہوئے آپ بھی اپنے بڑے بھائی کی طرح بچپن ہی سے صلاح و تقویٰ کا پیکر تھے خود حضرتؒ فرمایا کرتے تھے کہ محمد سعید چار پانچ سال کے تھے کہ بیمار ہوئے غلبہ ضعف کے عالم میں ان سے دریافت کیا کہ بیٹا کیا چاہتے ہو؟ بے اختیار جواب دیا حضرت خواجہ (محمد باقیؒ) کو چاہتا ہوں۔ میں نے ان کے یہ کلمات حضرت خواجہؒ کو لکھ بھیجے حضرت قدس سرہ نے جواب دیا کہ تمہارے محمد سعید نے ہماری نسبت قابلِ طور پر اچکی لی حضرت خواجہؒ نے حضرتؒ کے صاحبزادوں کے تعلق اپنے ایک مرید کو یہ کلمات تحریر فرمائے ہیں۔

فرزند ان ایشاں کہ اطفال اند اسرار ان کے حضرت مجدد الف ثانیؑ کے تمام فرزند  
 الہی اند استعداد ایشاں عجب دارند یا بخلہ شجرہ اللہ تعالیٰ کے اسرار میں اور عجیب استعداد رکھتے ہیں  
 طیبہ اند ایشاں اللہ نبیانا حسنا۔ غصہ یہ کہ شجرہ طیبہ میں اللہ تعالیٰ بہان چڑھا ہے۔  
 آپ حبیب سن تیز کو پونچے علوم ظاہریہ کی تفصیل میں مشغول ہو گئے کچھ تعلیم اپنے والد  
 بزرگوار سے کچھ اپنے بڑے بھائی سے اللہ کچھ شیخ ظاہر ہادی سے حاصل کی حتیٰ کہ تمام علوم

عقیدہ و تقلید میں مہارت تامہ حاصل کر لی اور تحصیل علم کے زمانے میں ہی حضرت کی توجہ سوطائے علیہ نقشبندیہ کی نسبت سے مشرف ہوئے ۱۰۸۰ سال کی عمر سے درس دینا شروع کیا اور معقول و منقول کی مشکل شکل کتابیں پوری قابلیت سے پڑھائیں اور بعض کتابوں پر حواشی بھی لکھے انہیں میں سے تعلقات مشکوٰۃ المعانیج بھی ہے، فقہ میں اپنا نظریہ نہیں رکھتے تھے، اور شکل سے شکل سائل کو معمولی توجہ سے حل فرماتے تھے، ایک مرتبہ پر سجدہ تہیتہ کے جواز و عدم جواز پر مناظرہ ہوا اس مناظرہ میں ایک طرف اس زمانہ کے بہت سے مولوی صاحبان تھے اور دوسری طرف آپ اور آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ محمد معصوم دونوں بھائیوں نے اپنی قوت علیہ کے وہ جوہر دکھائے کہ اہل علم متحیر اور حاضرین مجلس ششدر رہ گئے، صاحب زبدۃ القامات فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جب محمد صادق علیہ الرضیٰ کا انتقال ہو گیا تو مجھے رنج تھا کہ ایسا جاسطافہر و باطن فرزند جدا ہو گیا۔

الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے یہ دونوں بھائی اپنے بڑے بھائی کے قائم مقام کر دیے، ان دونوں بھائیوں پر حضرت کی خاص نظر عنایت تھی اور حق تعالیٰ نے ان کو نسبتہائے بلند اور احوال اور مجتہد سے فائز تھا اور یہ دونوں حضرت کے علوم و معارف کے حامل اور اسرار و رموز کے وارث تھے۔ صاحب زبدۃ القامات لکھتے ہیں کہ ایک سفر میں یہ دونوں مذکور زادے حضرت کے ساتھ نہیں تھے اور کسی ضرورت سے سرہند میں رہ گئے تھے۔ میں حضرت کے ساتھ تھا، میں دیکھتا تھا کہ جب کوئی معرفت حضرت کے قلب پر فائدہ پہنچتی تھی اس وقت حضرت دونوں فرزندوں کو بشوق تمام یاد فرماتے تھے،

آپ کی وفات، ارجمادی ملائی شہید ۱۱۴۴ میں ہوئی مزار مبارک سرہند میں ہے۔

**عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم**۔ آپ حضرت کے فرزند ثالث ہیں آپ کی ولادت

۱۱۰۰ میں صاحبزادان کے علاوہ حضرت کے چار صاحبزادے شیخ محمد فرخ، شیخ محمد عیسیٰ، شیخ محمد شرف الدین علی صوبی

باسادت اشراف شہ مجھ میں ہوئی اسی سال حضرت کو حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی خدمت میں پہنچنے کا شرف حاصل ہوا، چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ ”محمد معصوم کی ولادت ہمارے لئے بہت مبارک ثابت ہوئی کہ اس کی ولادت کے چند مہینے بعد حضرت خواجہ کی محبت کا شرف حاصل ہوا اور وہاں جو کچھ دیکھا وہ دیکھا۔“ حضرت نے ایک مقام پر آپ کو محمدی شریعت تحریر فرمایا ہے اور ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:-

از فرزندان محمد معصوم چه نویسد که در سبب این فرزندان محمد معصوم کے متعلق کیا لکھوں وہ تو بالذات قابل این دولت است یعنی ولایت بالذات اس دولت یعنی ولایت خاصہ محمدی علی صاحبہا خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمیم۔ الصلوٰۃ والتحمیم کی استعداد رکھتے ہیں۔

استعداد کی بلند ی بچپن ہی سے آشکارا ہو جاتی تھی۔

خود حضرت نے بچپن میں ان کی اس استعداد کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا کہ ”اس راستے میں فیضان الہی کے گمان سے بڑھے، جو ان امور میں اور بچے مساوی ہیں ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم“

اسی استعداد کی وجہ سے حضرت کی نظر عنایت خاص طور پر ان کی شامل حال رہتی تھی، اور آپ ظہور کمالات کے منتظر تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ علم مبدا حال ہے اس لئے اس کے حاصل کئے بغیر چارہ نہیں اسی وجہ سے علم معقول و منقول کو حاصل کرنے کی تاکید اکتب دقیقہ علیہ کا صفحہ صفحہ اور ورق ورق پڑھنے کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

باب: زود اذ تحصیل این علوم فارغ شوید کہانہ بیان علوم کی تفصیل سے جلد فارغ ہو جاؤ ہم کو ہاشما کا رہائے عظیم است۔ تم سے بڑے بڑے کام لینے ہیں۔

دگر شدہ صفحہ کاغذ اور شاہ محمد یحییٰ اور تھے جنہیں اللہ کے ذکر و بچپن میں اور بعد اشراف حالت شرف و ان کی میں فوت ہو گئے، اور ان کے ذکر و شاہ محمد یحییٰ حضرت کی وفات کے وقت کم سن تھے اس لئے خلفاء کے تذکرہ میں میں ہی صاحبزادہ کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ صاحبزادوں کے علاوہ حضرت کی تین صاحبزادیاں تھیں ۱۷

چنانچہ توجہ مبارک کے اثر سے آپ بھی اپنے بھائیوں کی طرح ۱۴ سال کی عمر میں تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے اگرچہ تعلیم کے زمانے میں بھی باطن کی طرف توجہ رکھتے تھے لیکن فراغت تعلیم کے بعد ہمہ تن اوپر ہی متوجہ ہو گئے۔ ایک دفعہ حضرت نے آپ کو ایک خواب کی تعبیر کے سلسلے میں یہ بشارت دی۔

تو قطبِ وقت مثنوی و این سخن ما از من تم اپنے وقت کے قطب ہو گے اور یہ میری یاد دار بات یاد رکھو۔

صاحبِ زبدا مقامات فرماتے ہیں کہ میں نے خود حضرت کو زبان مبارک سے یہ فرماتے سنا ہے۔

انتباس محمد مصمم نہتہائے مارا یونانیا فی زمانہ صاحب محمد مصمم کا ہماری نسبتوں کو یونانیا انتباس کرنا  
شرح وقایہ می ماند در حفظ تعلیم وقایہ از جد ایسا ہے جیسا کہ صاحب وقایہ کا اپنے دادا سے  
جد گواہی۔ تعلیم وقایہ کا حفظ کرنا (جیسا کہ کتاب مذکور کے دیباچے سے واضح ہے)

آپ کو اپنے پدر بزرگوار کے اسرار و معارف سے بہت زیادہ آگاہی حاصل تھی آپ کے ان مکاتیب کے مطالعہ سے جو آپ نے وقتاً فوقتاً حضرت کی خدمت میں ارسال کئے ہیں۔ آپ کے کلمات کا کچھ اندازہ ہوتا ہے۔

۱۔ ربیع الاول ۱۲۹۱ھ کو آپ نے وصال فرمایا، مزار مبارک سرہند ہی میں ہے۔ حضرت مرزا منظر جان جاناں کا سلسلہ قد و اسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے اور آج کر فاضل پر بننے والے لاکھوں نفوس نقطہ آپ کے واسطے سے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ سے فیض باطن حاصل کر رہے ہیں، دیگر خلفاء کے مستفیضین کا تو شمار ہی کون کر سکتا ہے،

میر محمد نعمان کشمیریؒ۔ آپ کے والد کا اسم مبارک سید شمس الدین یحییٰ تھا، میر بزرگ کے نام سے مشہور تھے اور شاہیر بدخشاں و مادرالنہر میں شملہ کئے جاتے تھے۔ جعفر و کبیر

میں یہ طرہ رکھتے تھے۔ مولد مسکن اور مدفن کفرم ہے (جو کہ بدخشاں کے معانات میں سے ہے)۔  
 ————— سلسلہ مجاہدین وفات پائی —————

میرزا بزرگ کے والد ماجد امیر حلال الدین اور ان کے والد سید عبداللہ بن بھی صاحب  
 صلاح و تقویٰ بزرگ و مشہور و معروف عالم تھے۔ میر محمد نعمان کی ولادت با سعادت سمرقند  
 کے اندر سلسلہ مجاہدین میں ہوئی۔ آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ  
 نعمان بن ثابتؒ کو خواب میں دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ تمہارے ایک فرزند سعادت مند پیدا  
 ہوگا اس کا نام ہمارے نام پر نعمان رکھنا۔ چنانچہ آپ کا یہی نام رکھا گیا، آپ میں بچپن ہی  
 سے روشنی کے آثار نمایاں تھے۔ فقراء و شاہک کی خدمت میں جا کر ان کے مراقبات سے  
 آگاہی حاصل کرتے تھے، آغاز شباب میں عادت آگاہ امیر عبید اللہ بلخی عشقیؒ کے پاس پہنچ  
 ہوئے، بعد ہندوستان تشریف لائے اور یہاں پر بھی دفعہ شوق میں بعض دورہ دیشوں سے  
 اذکار کی تعلیم حاصل کی حتیٰ کہ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندیؒ کی خدمت میں دہلی آئے  
 اور ان کے اطاعت بے پایاں کو دیکھ کر طریقہ نقشبندیہ میں منسلک اور اس نعمت سے مشرف  
 ہوئے۔ آپ کے ہمراہ فرزند دل اور رشتہ داروں کی ایک کثیر تعداد تھی اور ان کے ساتھ فقر و  
 فاقہ میں بسر کرتے تھے اور بانیہ حصول دولت سردی کی امید میں خوش دل اور مسرور رہتے  
 تھے۔ ایک دفعہ ایک مجلس امیر نے حضرت خواجہ صاحبؒ سے عرض کیا کہ حضور کی خانقاہ کے  
 فقرائے تنگی سے بسر کرتے ہیں اگر حکم ہو تو ہر ایک درویش کا یہ یہ مقدمہ کر کے سعادت اندوز  
 ہونے کا شرف حاصل کر دوں، حضرت خواجہؒ نے اپنے چند مریدوں کے نام اس کار خیر کے  
 لئے تجویز فرمائے، ایک شخص نے عرض کیا کہ میر محمد نعمان بھی مجلس اور کثیر العیال ہیں۔ ان کا  
 بھی یہ یہ مقدمہ ہو جائے حضرت خواجہؒ ان کے لئے راضی ہوئے اور فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے  
 جزو بدن ہیں ہم اپنے جزو بدن کو اس چیز سے مستثنیٰ کرتے ہیں، میر صاحبؒ نے یہ بات  
 سنی تو باوجود ناقوں میں مبتلا ہونے کے ان پر ایک کیفیت طاری ہو گئی اور بہت سی



امیدیں زندہ ہو گئیں،

میر صاحبؒ کو حضرت خواجہ صاحبؒ کے مرض الموت میں ایک رات خدمت نگاری کا پورا موقع ملا اس رات حضرت خواجہ نے ان پر ایک نظر ڈالی اس نگاہ خاص کا یہ اثر ہوا کہ اس کے بعد جو کام بھی آپ کرتے تھے اس کے متعلق یہ سوچتے تھے کہ آیا اس میں رضائے خداوندی ہے یا نہیں؟ حتیٰ کہ قدم بھی اٹھاتے تو دل میں کہتے تھے کہ یہ قدم حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق تھا یا نہیں؟

حضرت خواجہؒ نے جب حضرت مجدد الف ثانیؒ کو بیعت واد شاد کی اجازت دی اور اپنی حیات ہی میں اپنے تمام اصحاب کو آپ کے سپرد کیا اور ان سب کی تربیت کا آپ کو شکر کفیل بنایا اس وقت اپنے مریدوں سے فرمایا کرتے تھے کہ ان کے سامنے ہماری تعلیم نہ کیا کرو بلکہ توجہ بھی ہماری جانب نہ کرو، چنانچہ مبرمجہ نعمان سے بھی فرمایا کہ ان کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھنا انہوں نے ادب سے عرض کیا کہ ہمارا قبلہ توجہ و حضور ہی کی درگاہ ہے بزرگ وہ بھی ہوں گے اس سے انکار نہیں۔۔۔ حضرت خواجہؒ نے یہ سنا تو غصہ ہو کر فرمایا:-

میاں شیخ احمد آفتابے اند کہ شل امیراں      میاں شیخ احمد ایک ایسے آفتاب ہیں کہ ہم جیسے  
سنار گال در ضمن ایشان گم است و اندکس      ہزاروں ستارے ان کے اندر گم ہیں ادیبان  
اولیاء متقدمین خال خال ایشان گویشتہ      متقدمین و کالمیں میں سے بہت کم ان جیسے  
باشند۔۔۔      گزرے ہوں گے۔

اس کے بعد میر صاحبؒ نے اپنا عقادہ دست کیا اور دنیا از مندی کے ساتھ حضرت مجددؒ کی خدمت میں پہنچے اور عنایت کے طالب ہوئے، حضرتؒ نے فرمایا کہ تم ہمارے ہی ہو لیکن کچھ دلائل ہمارے پیروم رشد کی خدمت میں اور ہو، حضرت خواجہؒ کے انتقال کے بعد جب حضرت دہلی تشریف لائے تو میر صاحبؒ نے آپ کی خدمت میں ایک عریضہ لکھا جس میں اپنی شکستہ دلی بے نصیبی اور بے استعدادی کا ذکر تھا۔ اس میں بھی لکھا تھا کہ میر سے پاس

آپ کے حضور میں بجز اس کے اور کوئی وسیلہ نہیں ہے کہ میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے ہوں۔ حضرت پر اس عریضے کے مطالعہ سے رقت طاری ہوئی اور فرمایا کہ میرا گھبراؤ نہیں۔۔۔۔۔ الغرض میری موصوفت کو اپنے حلقہ ارادت میں شامل کر کے سر ہند لے گئے اور یہ سالہا سال حضرت کے آستانے پر مقیم رہے اور مقامات عالیہ سے سرفراز ہوئے ایک دفعہ حضرت کو ضعف عارض ہوا، اس خیال سے کہ شاید مرض مرض الموت ہو آپ نے امانت خواجگان نقشبندیہ کسی اہل کے سپرد کرنی چاہی اور قصد کیا کہ اس نسبت عالیہ کو کسی غلطی کے قلب میں القاء فرمائیں اس وقت اس بار کا متحمل ہوا اے اپنے بڑے صاحبزادے شیخ محمد صادق علیہ الرحمہ اور میر محمد نعمان کے کسی کو نہیں پایا تھا۔

حضرت نے میر صاحب کو اجازت نامہ مرحمت فرما کر طلبائے معرفت کی ہدایت کے لئے براہ پندہ روانہ فرمایا، میر صاحب دو دفعہ شہر براہ پندہ سے بعض وجوہ کی بنا پر چلے چلے گئے، حضرت نے قیسری مرتبہ پھر براہ پندہ ہی کے لئے مامور فرمایا اس دفعہ جب آپ براہ پندہ تشریف لائے تو رنگ ہی دوسرا نظر آیا، آپ کی مجلس میں عجیب کیفیات کا ظہور ہوا اگر کسی جماعت نے اور سے بھی آپ کی مجلس کا نظارہ کر لیا تو اس پر جذب و کیت طاری ہو گیا اور ہر ہر فرد مرغ بسمل کی طرح خاک پر تڑپنے لگا۔ المختصر

درمیان شہر در ہر گوشہ غوغائے اوست

کسا سماں بندہ گیا بہت سے لوگ داخل سلسلہ علیہ ہوئے اور کہتے ہی بیکار اشخاص صلاح و تقویٰ کے لباس سے آراستہ ہو گئے۔ صاحب زبدۃ المقامات مولانا محمد اشتم کشمی نے آپ ہی کی ہدایت سے حضرت سے شرف بیعت حاصل کیا۔

آپ نے اگرچہ علوم ظاہر کی تفصیل کم کی تھی لیکن ادراک خائق صوفیہ خصوصاً حضرت کے علوم و معارف سمجھنے کی اپنے اندر خاص اہلیت رکھتے تھے، خود حضرت نے آپ کے فہم خدا داد کی تعریف فرمائی ہے، مکتوبات شریف میں بہت سے مکاتیب آپ کے نام ہیں۔ ایک مکتوب



قاطر خواب عید اہل دل اہل نہاند یا بشہر عشقا زان مرد صاحب دل نہاند

اس واقعہ کے تھوڑے ہی دن بعد ایک رات آپ نے خواب میں دیکھا کہ ایک صاحب دل تشریف لائے اور آپ کو اپنے ہمراہ لے جا کر ایک بزرگ کے سامنے پیش کر دیا وہ بزرگ مکان کے چوڑے پر عالم مراقبہ میں سر جھکائے بیٹھے ہوئے تھے۔ ان کے پیش ہوتے ہی اپنا سر اٹھایا اور باتہ بڑا کر فرمایا پڑھ بسم اللہ الرحمن الرحیم اذ اجاء نصر اللہ والفتح (آذ سورہ تک آپ اس سورہ کو پڑھتے جاتے اور زار و قطار روتے جاتے تھے) کہ کھلی تو سورہ کے مضمون پر غور کر کے یقین کی دنیا جگمگا اٹھی۔ اور منزل مقصود نظر آنے لگی۔ اس خواب کو ایک مہینہ بھی نہ گزرا تھا کہ آپ شہر بہا پور آئے اور حضرت میر محمد نعمانؒ خلیفہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے ذکر و مراقبہ کی تعلیم حاصل کی و رہا نعمانیؒ میں ان صاحب دل بزرگ کی بھی زیارت ہوئی جن کی وساطت سے خواب میں یہاں رسائی ہوئی تھی غرضیکہ اس روایے صادقہ کی تعبیر اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ۱۳۳۱ھ تک بہا پور رہے اور اس وقت سے لیکر حضرت کے وصال ۱۳۳۲ھ تک تقریباً دو سال سفر و حضر میں حضرت ہی کے ساتھ رہے اسرار و معارف سے اور الطاف و عنایات کا مہر دہنے رہے حضرت کی زندگی ہی میں صاحبزادہ دل کی فرمائش پر ان فوائد و معارف کو لکھنا شروع کیا جن کو خلوت و جلوت میں زبان گوہر نشان سے سنا تھا نیز حضرت اودان کے مرشد کامل کے اطوار، انوار، برکات اور خوارق عادات کتبے کا قصد کیا، چند ورق سے زیادہ نہ لکھ پائے تھے کہ حضرت رفیق اعلیٰ سے واصل ہو گئے۔

وصال مرشد کے بعد آپ کی توجہ اس کام کی طرف زیادہ ہوئی کہ کچھ دل بہور کو تسلی دینے کے لئے اس سے بہتر اور مفید ہی کیا ہو سکتا تھا کہ اپنے پیر پاکل کے اقوال و احوال کو لکھیں اور گزری ہوئی صحبتوں کو یاد کر کے قلب و دوح کو یک گونہ تسکین دیتے رہیں۔ یہ ماہی کا گشت محروم از فرات اذ کف آبے ہے جو یہ حیات!

چنانچہ آپ نے حضرتؑ کے حالات کے علاوہ حضرتؑ کے پیرومرشد و خلفاء اور  
صاحبزادگان وغیرہم کے حالات کا نہایت جامع اور مستند مجموعہ لکھا جس کا نام "برکات  
الاحمدیہ الباقیہ" رکھا، اس کا تازہ کئی نام — "ہدایۃ القایات" قرار پایا چنانچہ یہ کتاب  
زبدۃ القایات ہی کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب میں "نشاط روح" کا نہایت کافی  
سالانہ موجود ہے حضرتؑ کے حالات میں اس سے زیادہ مستند اور قدیم کتاب غالباً اور کوئی نہ ہوگی۔ حضرتؑ  
کے احوال و اقوال کو نہایت عمدگی و خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے، بجا بالخص سے حتیٰ الاسکان پر ہنر  
کیا ہے اور مجالس مجددیہ کی ایسی مکمل تصاویر کھینچی ہیں کہ سلوم ہوتا ہے گویا ناظر کتاب دور بار فیض  
آثار میں بیٹھا ہوا حضرتؑ کو دیکھ رہا ہے حضرتؑ کے ملفوظات سن رہا ہے اور دریائے معارف کو  
اپنے دامن میں بھر رہا ہے۔ کنوزات شریف کی آخری جلد کو بھی آپ ہی نے ترتیب دیا ہے۔  
خواجہ سید آدم بنوری حیمینیؒ: آپ کا اصلی وطن قصبہ بودہ تھا مگر سکونت  
بخود میں اختیار کر لی تھی، ابتدائی تعلیم سلوک حاجی خضرؒ سے پائی بعد ازاں باجرات حاجی  
صاحب حضرتؑ کی خدمت میں آگئے اور درجات عالیہ پر فائز ہوئے۔ آپ محض امی تھے۔  
فیض روح القدس کی مدرسے قرآن شریف حفظ کیا اور علوم ظاہریہ کی تعلیم بھی حاصل کی  
اتباع سنت و دفع بدعت آپ کا خاص شیوہ تھا۔ ہزاروں طلبان خدا کو خدا رسیدہ کیا، آپ کی  
خانقاہ میں ہزار سے زائد طلبات معرفت روزانہ جمع رہتے تھے اور ان کو منکر سے کھانا  
تقسیم کیا جاتا تھا آپ کے خلفاءؒ کی تعداد ایک ہزار و مریدین کی تعداد ایک لاکھ بتلائی جاتی  
تھی ان کا تذکرہ تذکرۃ العابدین ۱۲۳۵ سے اخذ ہے۔ آپ کے خلیفہ اعظم حانظ سید عبداللہ اکبر آبادی تھے  
جو کے خلیفہ حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم فاضل اور ان کے بعد ان کے خلیفہ ان کے صاحبزادے مجدد وقت حضرت شاہ  
وللہ فاضل تھے دہلوی ہوئے جن کے ظاہری و باطنی فیوض نہ صرف ہندوستان میں بلکہ عالم اسلامی پر محیط  
ہیں اور اس واسطے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے جو فیوض آج عالم میں نظر آ رہے ہیں وہ بالواسطہ  
حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ہی کے ہیں یہ ایک بڑی عظمت و بزرگوار ذمہ داری ہے ہر کچھ گری انھیں سے

ہے حج کے لئے کہ منظرہ گئے ہوتے تھے وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور ۱۳۱۲  
شوال ۱۲۸۵ھ کو اسی مقدس سرزمین میں انتقال فرمایا مزار مبارک جنت البقیع میں حضرت  
عثمان ذوالنورین کے مزار پاک کے قریب ہے۔

شیخ طاہر لاہوریؒ: حضرت کے ارادتمندوں میں آپ کا پایہ بھی نہایت بلند  
ہے۔ صاحب ریاضات و کرات بزرگ تھے، علوم ظاہری میں کمال حاصل تھا اور حافظ قرآن  
بھی تھے، علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کرنے کے بعد سلوک کا شوق غالب ہوا اور حضرت  
کے اہتمام مبارک پر پہنچے آپ کو ایسے مرشد کی تلاش تھی جو علم و عمل میں سرور کائنات  
صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا قبیح ہوا و یہ بات سب پر ہو یا تھی کہ اس زمانے میں ایسی جامع  
شخصیت حضرت ہی کی تھی چنانچہ آپ نے سالہا سال اس شیخ کامل کی خدمت کی ادانکھار  
اور افتقار کے ساتھ حضرت کے فیض کدہ پر مفیم رہے۔ آپ حضرت کے صاحبزادوں کی تعلیم  
تدریس کا کام بھی نہایت کوشش و سعی طبع سے انجام دیتے تھے چنانچہ صاحبزادے فرمایا کرتے  
تھے کہ ہم پر حضرت شیخ طاہر کے احسانات اس سے بہت زیادہ ہیں کہ شکریہ سے عمدہ  
برآ ہو سکیں۔

حضرت نے ایک دفعہ اپنے چھوٹے صاحبزادہ شاہ محمد یحییٰؒ کے متعلق فرمایا کہ ”اے  
شیخ طاہر کے سپرد کرنا چاہتا ہوں تاکہ یہ بھی ان کی برکت سے اپنے بڑے بھائیوں کی طرح  
عالم باعمل ہو جائے“ لیکن چونکہ اس وقت درویشی کا رنگ غالب اور ظاہری علم مغلوب  
ہو چلا ہو گا اس لئے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی فرمایا کہ ”اب شیخ طاہر کا وہ داغ کہاں رہا“  
جو پہلے تھا، باوجود جید عالم ہونے کے آداب شیخ کا انتہائی لحاظ تھا اور حضرت کی اس قدر  
ہیبت غالب تھی کہ احاطہ تحریر سے باہر ہے ایک دن حضرت نے آپ کو امامت کا حکم  
فرمایا فوراً رنگ زرد پڑ گیا اور لرزہ برآمد ہو گئے اور رعب کی وجہ سے حافظ قرآن اور عالم  
کامل ہوتے ہوئے قراءۃ نگلے میں رک رک جاتی تھی۔ اسی ادب و انکسار اور شیخؒ کی نظر کمیاد

نے آپ کو انتہائی نقطہ کمال پر پہنچا دیا تھا۔ بالآخر حضرتؑ نے خلافت سے سرفراز فرما کر  
بلدہ لاہور کے طالبان معرفت کی رہنمائی کے لئے لاہور روانہ فرمایا اور طریقہ قادریہ میں  
بھی اجازت مرحمت فرمائی، آپ نے وہاں پہنچ کر طالبان حق کی تربیت فرمائی اور اپنے  
برکات و افاضات سے مخلوق خدا کو بہرہ ور کیا، خود ایک مکتوب میں حضرت کو لکھتے ہیں۔

میں چلتے وقت سخت مسرت تھا کہ شیخ کامل کو چھوڑ کر کہاں جا رہا ہوں لیکن غیب  
سے کوئی شخص کہتا تھا کہ جلاجل حتیٰ کہ کشاں کشاں لاہور آگیا اور ایک مسجد کے گوشہ میں  
حیرانہ پریشان بیٹھ گیا ناگاہ حضرت خواجہ بزرگؒ کی روحانیت جلوہ گر ہوئی اور اس نے  
اس کام پر ثابت قدم رکھ اسی درمیان میں ایک جوان بلند استعداد آیا اس کو تعلیم باطن دیے  
ہی یہ اثر ظاہر ہوا کہ اس کے تمام بدن میں نسبت سرائت کر گئی اور وہ سراپا آسگاہ و عارف ہو گیا،  
اسی طرح دوسرے طالبوں کو بھی جمعیت نصیب ہوئی۔

حضور نے مقامات کے بارے میں خصوصاً مقام سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے  
بارے میں اپنے مکتوب میں جو کچھ لکھا ہے اس کو بعض حاسدوں نے درمیان میں ناشر موع کر دیا  
اور اس میں اپنی طرف سے جھوٹی بھی باتیں لا کر گردہ پرو پیگنڈا کیا اور طعنہ زنی کرنے لگے  
مولانا حامد اس مکتوب کو علامہ الانام مولانا عبدالسلام کے پاس لے گئے انہوں نے اس کا مطالعہ  
کیا اور فرمایا کہ اس کے مضمون میں تو کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا اور ساتھ ہی ساتھ حسن ظن کا  
بھی اظہار کیا۔ تب کہیں حاسدوں کی زبانیں بند ہوئیں ۛ

آپ برابر اپنے پیرو مرشد کو اپنے احوال و مکاتبات سے مطلع کرتے رہتے تھے،  
حلقہ ارشاد جمع تر ہوتا چلا جاتا تھا اور خلق خدا کثرت سے ترجمہ ہو رہی تھی کہ ناگاہ اسی  
گرمی ہدایت کے زمانے میں شیخ نے پر بنائے اکساری و آنا و مزاجی ایسا شیوہ اختیار کر لیا  
جس سے رجوع خلق میں فرق آئے، جب حضرتؑ کو اس بات کی اطلاع ہوئی تو آپ کے نام  
ایک مکتوب لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے :-

» خداوند کریم نے تم کو منصب جلیل عطا فرمایا ہے لہذا اس کا شکریہ ادا کرو،  
اور اس بات کا خیال رکھو کہ تم سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جو باعث  
نفرت خلق ہو، حق کو تنفر کرنا فرقہ طائیفہ کا شیوہ ہے، دعوت و ارشاد سے  
اس کو کوئی تعلق نہیں ہے شیخ کے رتبہ پر پہنچ کر ملامت کی آرزو کرتے ہو  
یہ صریح غلط ہے — مریدوں کے ساتھ زیادہ خلط ملط نہ رکھا کرو کہ اس میں  
ہمکا پن پایا جاتا ہے اور یہ چیز بھی افادہ و استفادہ کے منافی ہے۔  
حدود شرعیہ کی ہی نفی کرو جہاں تک ہو سکے رخصت پر عمل کرنے کی تجویز  
نہ کرو کہ یہ اس سلسلہ کے مہول کے منافی نیز اتباع سنت کے دعوے  
کے خلاف ہے۔«

یہی ہدایت نامہ آپ کے لئے کافی ہو، اور اس کے جواب میں آپ نے لکھا۔ "اب  
میرے سامنے سوائے شریعت سنت کے اور کچھ نہیں ہے۔"

پھر تو آپ نے تشریع و اتباع، اور فقر و قناعت میں اپنی نظیر قائم کر دی تھی اہل  
دنیا کی داد و دہش کو قبول نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے قوت بازو سے حلال روزی بہم پہنچاتے  
تھے البتہ کوئی دین و دانشقص اگر ہڈیہ کوئی چیز پیش کرتا تھا تو اسے قبول فرمایا کرتے تھے۔  
ہر سال چند بار پیادہ پادریوں کی جماعت کے ساتھ بے زاد و تو شہ لاہور سے  
سرہند آیا کرتے اور چند روز کو چہ معرفت میں رہ کر رخصت ہو جاتے تھے۔ آپ نے ہرم  
شعبہ کو بروز پنجشنبہ وفات پائی مزار مبارک لاہور میں ہے۔

شیخ بدیع الدین سہارنپوریؒ: آپ شریعت میں حضرت کے پاس تو ضیح  
مکمل پڑھتے تھے لیکن درویشوں سے عقیدت نہ تھی بلکہ حالت یہ تھی کہ نماز تک کے بھی  
پابند نہ تھے جس زمانہ میں آپ حضرت کے پاس پڑھتے تھے اسی زمانہ میں آپ کو ایک حسین



دو شر و جوان سے عشق ہو گیا تھا ذہنیت بایں جارسید کہ در میان بہن میں بھی آپ کو بے چینی رہتی  
تھی کہ کب بہن ختم ہوا وہ کب میں کو چہ محبوب میں جا کر اس کے نظام سے آنکھیں ٹھنڈی  
کروں۔

ایک دن حضرت نے آپ سے فرمایا کہ تم نماز پڑھا کر دو اور شرعی محرمات سے بچو  
کیونکہ معاصی کے ارتکاب سے علم ظاہر میں بھی بے برکبی ہوتی ہے انہوں نے عرض کیا کہ اس قسم  
کی نصیحتیں تو میں نے بہت سے لوگوں سے سنی ہیں حضرت اگر کوئی خاص ذہن فرمائیں تو شاید  
میری حالت کچھ مدد کرے، حضرت نے تھوڑے تامل کے بعد فرمایا، چھ اکل اسی ارادہ سے  
میرے پاس آؤ اور دیکھو خدا کیا کرتا ہے، اتفاقاً اگلے دن ان کا محبوب نوجوان ان کے گھر  
آگیا، ان کا دل نہ چاہا کہ ہم نشینی محبوب ترک کر کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوں۔ دو تین  
دن کے بعد جب حاضر ہوئے تو حضرت نے فرمایا کہ تم نے خلاف وعدہ کیا، چھ نہیں کیا،  
خیر اس وقت کا آنا بھی مبارک ہے جاؤ وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کرو اور میرے پاس آؤ  
انہوں نے ارشاد کی تعمیل کی اس کے بعد آپ ان کو خلوت میں لے گئے اور ذکر قلب کی تعلیم دی  
اور توجہ فرمائی اس توجہ کا پڑنا تھا کہ خود آکا یا پلٹ گئی، مست و بیخود ہو گئے اور اسی عالم بخود  
میں نہین پر گر پڑے، دوسروں نے انہماک آپ کو مکان تک پہنچایا ایک دن کے بعد  
آقام ہوا، اس دن کے بعد سے تعلقات دنیا سے دل سرد ہو گیا، اور اپنے آپ کو اپنے سے  
دور اور عالم غیب سے نزدیک دیکھنے لگے۔

تختین بادہ کا زندہ جام کر دند      ز چشمِ حمت ساقی "دام کر دند" عرفانی

اس کے بعد مدتوں تک آستانہ عالیہ پر رہے اور فیض و برکات سے بہرہ مند ہوتے  
رہے یہاں تک کہ حضرت کو ان پر کامل اعتماد ہو گیا اور تعلیم طریقت کی اجازت مرحمت فرمائی بعد  
مصول اجازت آپ اپنے وطن الود سہارنپور تشریف لے آئے اور طلبان معرفت کی  
اصلاح و تربیت میں مشغول ہو گئے کچھ عرصہ بعد حضرت نے آپ کو آگرہ جانے کا حکم دیا

یہ شہزاد سلطنت ہونے کی حیثیت سے خاص مرکزیت رکھتا تھا، لیکن ابھی تک اس سلسلہ کے خلفاء سے خالی تھا۔

حضرتؒ نے ان کو تاکید فرمادی تھی اگر وہ میں پوری استقامت کے ساتھ رہنا اور ہمارے حکم کے بغیر وہاں سے نہ جانا یہ وہاں پہنچے حق تعالیٰ نے مقبولیت عارہ عطا فرمائی، امراء و غزباد غرض ہر طبقہ اور درجے کے لوگ آپ کے فیوض و برکات سے شمتع ہوئے لیکن آپ سے ایک لغزش یہ ہو گئی کہ حضرت مرشد کے اذن کے بغیر آپ وہاں سے اپنے وطن چلے آئے یہ چیز حضرتؒ کو سخت ناگوار گزری، جب آپ کو اس ناراضگی کا حال معلوم ہوا تو دوبارہ آگرہ کا قصد کیا اور حضرت کو اس ارادہ سے اطلاع دی حضرتؒ نے فرمایا کہ وہاں کا صحیح وقت وہی تھا اب اگر تم جاتے ہو تو تم جاؤ ہمیں اختیار ہے۔ شیخ بحالت مضطرب اس اسید میں کہ شاید حضرتؒ کی ناراضگی دور ہو جائے دوبارہ آگرہ چلے گئے اس دفعہ بھی شروع شروع میں خلق خدا کو بہت فیض پہنچا لیکن سوا اتفاق کہ ایک دن وہاں کی چھاؤنی کے چند اجداد نوجوانوں کی ایک جماعت آپ کے پاس آئی آپ نے ان کی ذہنیت و صلاحیت کا لحاظ رکھتے ہفران کو سختی کے ساتھ بعض مشکوٰت پر تنبیہ و نصیحت فرمائی جس کی وجہ سے ان میں سے بعض بطونیت آپ کے دشمن ہو گئے، اس کے علاوہ عام طور پر اپنے ملکہ احوال و رنگشادات لوگوں کے سامنے بیان کئے جو شکرین و معاندین کے کانوں میں پہنچ کر فتنہ کا سبب بن گئے چنانچہ اہل عناد نے اپنی رنگ آمیز لیں اور حاشیہ آرائیوں سے کام لیکر ایک ذبردست فتنہ آپ کے خلاف برپا کر دیا، اس فتنہ کا اثر حضرتؒ تک بھی متعدی ہوا اور اسی ابتدا کی انتہا یہ ہوئی کہ سلطان وقت (جہانگیر بادشاہ) نے جو اس وقت تک طائفۂ فقراء سے کوئی اس و مناسبت نہ رکھتا تھا حضرتؒ کو طلب کر کے ایذا پہنچائی اور غید خانہ میں مجوس کر دیا اگرچہ بعد کو بادشاہ اپنے اس فعل پر نادم و پشیمان ہوا اور اس نے معافی بھی چاہی۔

اس المناک واقعہ کے بعد شیخ بدیع الدینؒ آگرہ سے اپنے وطن سہارنپور واپس چلے

آئے اور وہیں پرگوشتہ گزیں ہو کر ذکر و مراقبہ اور انس و الفت میں بسر کی پچاس سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا اور تمام عمر طالبان علوم و نبی و یقینی کے افادہ میں مشغول رہے۔  
**شیخ نور محمد ٹپنی**ؒ۔ آپ علوم دینیہ کی تحصیل کے بعد سلوک کی طرف توجہ ہوئے ہندوستان کے بہت سے درویشوں کے پاس گئے کہیں تسکین روح کا سامان بہم نہ پہنچا آخر کار حضرتؒ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت سے شرف ہوئے۔ تھوڑے ہی دنوں میں بہت سے مقامات ملے گئے اور حیرت انگیز ترقی کی چنانچہ اس زمانے میں حضرتؒ نے اپنے پیر بزرگوار حضرت خواجہ باقی باللہؒ کو جو خط لکھا ہے اس میں شیخ نور محمد کی ترقیات کا بھی مفصل ذکر فرمایا ہے۔

آپ عرصہ تک حضرتؒ کی خانقاہ میں رہے اور حالات میں برابر ترقی ہوتی رہتی تھیں۔ آپ کے بعد حضرتؒ نے اجازت مرحمت فرما کر شہر ٹنڈہ روانہ فرمایا آپ حسب الامر وہاں پہنچے لیکن خلوت پسندی کے غلبہ کی بنا پر اکثر آبادی سے باہر رہتے تھے اور لوگوں سے اجتناب کرتے تھے۔ جب حضرتؒ کو اس کی اطلاع ہوئی تو ایک کتب شریف کے ذریعہ آپ کو اس عادت کے ترک کرنے کی تلقین فرمائی اور تحریر فرمایا۔

”جس طرح انسان کو اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل لازمی ہے اسی طرح خلق خدا کے حقوق کی رعایت اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنا بھی ضروری ہے، ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفا کر کے دوسرے کو نظر انداز کر دینا نادمہست ہے خلق خدا کی اذیتوں کا تحمل اور ان سے حسن معاشرت سلوک کے لوازمات میں سے ہے یہ تلقین کے ضمن میں پیش بھی تحریر فرمایا ہے

ہر کما شق شد اگر چہ از من عالم است      ناز کی کے راست آید باری بایک کشید  
 آپ نے حضرتؒ کے ارشاد کی تعمیل کی اور شہر ٹنڈہ کے ایک طرف دیباٹے لگا کے کتابے ایک جو بیڑا بنایا اور وہیں ایک چوٹی سی خام مسجد بنا دی اور مع اہل و عیال کے

اسی جھونپڑے میں رہنے لگے، اکثر وقت مسجد ہی میں گزارتا تھا نماز کے علاوہ ارشاد و ہدایت اور افادہ علوم دینیہ کا مرکز بھی اسی مسجد کو بنا رکھا تھا۔

**شیخ حمید بنگالی؟** :- آپ تحصیل علوم دینی کے لئے لاہور تشریف لائے تھے بعد فراغت وطن، اہل وطن جاتے ہوئے آگرہ میں بھی قیام کیا اور خواجہ عبدالرحمن صاحب مفتی کا بھی کے قریب اقامت گزری ہوئے مفتی صاحب نے آپ کو علوم میں ماہر و متبحر پا کر آپ سے عہد لیا کہ جب تک آگرہ میں قیام رہے میرے ہی پاس رہیں۔ اثنائے قیام میں ایک دن قصوف اور شاخ نصوف کا ذکر آگیا تو مفتی صاحب کو یہ معلوم کر کے حیرت ہوئی کہ مولانا حمید مونیلیے کرام کے مولانا اور حضرت مجدد کے خصوصاً منکر ہیں اس صحبت کو دو ہی تین دن گزرے تھے کہ اتفاق سے حضرت سرہند سے آگرہ تشریف لائے اور مولانا حمید سے مفتی صاحب کے مکان ہی پر ملاقات ہو گئی، حضرت نے ان کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا "ہائے شیخ حمید اینجا بودہ اند" ایک دو دفعہ خاص انداز سے ان پر نظر ڈالی اور نوراً مراقبہ میں مستغرق ہو گئے اس کے بعد یکایک وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے ہر چند عرض کیا گیا کہ حضرت تھوڑی دیر اور تشریف رکھیں اور ہمیں حاضر تہ ناول فرمائیں، قبول نہیں فرمایا گیا، مفتی صاحب پہنچانے کے لئے دروازہ تک آئے۔

ایک خیال تھا کہ مولانا حمید "بداعتقادی" کی وجہ سے جگہ سے بھی نہ ہیں گے مگر دیکھا گیا کہ نیچے نیچے چلے آ رہے ہیں مفتی صاحب نور دروازہ تک آ کر وہیں چلے گئے لیکن مولانا حمید جس حضرت کے نیچے ہوئے، اس وقت حضرت ان کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہوئے یہاں تک کہ قیام گاہ پہنچ گئے مولانا حمید دروازہ پر گر باں و حیراں کھڑے رہے۔ بعد ازاں حاضری کی اجازت دہائی اور بیعت سے مشرت کرنے کے ساتھ تعلیم طریقت و جذبہ نسبت سے نوازا گیا اب "مولانا حمید" "شیخ حمید" ہو گئے اور یہ کیفیت ہو گئی کہ ابنی کتابوں اہل دستوں کی بھی خبر نہ رہی۔

چند روز کے بعد حضرت اگر وہ سے سر بند روانہ ہوئے تو یہ بھی پیادہ پا حضرت کی خدمت میں چلے، شیخ حمید کا یہ واقعہ دیکھ کر مفتی صاحب خود بھی حضرت کے حقہ بگوش ہو گئے۔ مفتی صاحب کے ایک دولت مند دوست نے پوچھا کہ آپ لوگ تو عالم و عاقل ہیں شیخ احمد میں کیا کرامت دیکھی جو ان کے مرید ہو گئے مفتی صاحب نے جواب دیا کہ ہم اہل علم کوئی کرامت اس سے بہتر نہیں سمجھتے کہ شیخ عالم باطل اور قبیح سنت ہو، علم کے ساتھ ساتھ اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ و اہتمام جیسا حضرت شیخ سر بند میؒ میں دیکھا اپنے زمانے میں کسی دوسری جگہ دیکھا نہ سنا، بس یہی ہمارے نزدیک سب سے بڑی کرامت اور حاصلِ دہایت ہے۔

شیخ حمیدؒ نے قریباً دو سال آستانہ عالیہ پر رہ کر نازل سلوک طے کئے اور احوال عجیبہ و مقامات غریبہ سے نوازیے کئے۔ اس کے بعد حضرت نے تعلیم طریقت کی اجازت دے کر ان کو وطن روانہ فرمایا، اجازت نامہ زبدا مقامات میں درج ہے ہر گاہ و نیم اہم بھی اس مبارک تحریر کو اس جگہ نقل کرتے ہیں۔

أَتَابَعَدَ الْحَمْدِ وَالصَّلَاةَ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُغْتَفِرُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ الْمَلِكِ  
الْوَلِيِّ أَحْمَدُ بْنُ الشَّيْخِ عَبْدِ الْأَحَدِ الْفَارُوقِيِّ النَّقْشَبَنْدِيُّ رَحِمَهُمَا  
اللَّهُ سُبْحَانَهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً إِنَّ الْأَمْرَ الْعَالِيَهُ وَالصَّادِقِينَ الصَّالِحِينَ جَاءَ بِمَع  
عُلُومِ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ النَّيْمِ حَمِيدَنَ الْبَنَّاكِيَّ وَقَدْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ  
بِالْجَبَّةِ وَبِرِضَاةٍ لَهَا قَطَعَ مَنَازِلَ السُّلُوكِ وَتَرَجَّ مَعَارِجَ الْجُذُوبِ وَ  
وَصَلَ إِلَى دَرَجَةِ الْوَلَايَةِ بَعْدَ أَنْ حَصَلَ لَهُ أَنْدَادُ أَجْرِ النِّهَايَةِ فِي  
الْبَدَايَةِ أَجْرُهُمْ لَهُ لِيَتَعَلَّمُوا طَرِيقَةَ الْمَشَارِجِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ قَدْ سَنَّ اللَّهُ  
أَسْرَارَهُمْ لِلْكَالِمِينَ الْمُتَرَشِّدِينَ وَالْمُرِيدِينَ الْمُخْلِصِينَ بَعْدَ  
اسْتِخَارَةِ وَحُصُولِ الْإِذْنِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْمُسْتَوَلِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ

أَنْ يَعْصَمَهُ عَمَّا كَانَتْ يَلْتَقِي وَيَحْفَظَهُ عَمَّا كَانَتْ يَلْتَقِي فَإِنْ يَلْتَقِي عَلَى مُتَابَعَةٍ  
سَيِّدًا مُؤَسِّلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الْعُقُوتُ وَالْثَلَاثَاتُ ۝

مشائخ طریقت کا طریقہ تھا کہ خلافت کے وقت خرقہ بھی دیا جاتا تھا، شیخ  
حمید نے عرض کیا کہ مجھ کو بجائے خرقہ کے حضرت کے پاؤں کا جو تا کافی ہے حضرت نے  
ان کی اس درخواست کو بھی قبول فرمایا اور ایک پاؤں کی جوتی عنایت فرادی شیخ نے اس  
"کفش مبارک" میں جو کچھ دولت پائی وہ قیصر و کسریٰ کو کہاں نصیب ہوئی، یہ  
اگر خاک کے ازیں کو برسہ آید مرا بہتر ز چندیں افسر آید

چونکہ آپ کا وطن صوبہ بنگال میں تھا اس لئے بوجہ بُعد مسافت دوبارہ آستان  
مجددیٰ پر حاضری کا موقع نہ مل سکا۔ اس نواح کی مخلوق نے آپ ہی سے مجددی فوض و  
برکات کے خزانے حاصل کئے اور طالبین حق نے آپ ہی کی رہنمائی میں معرفت و یقین  
کی شاہراہ پر چل کر منزل مقصود کا پتہ لگایا، بنگل کوٹ ضلع برہمان میں آپ کا مزار مبارک  
ہے۔

ز بنگالہ چہ برگویم کہ مولانا حمید او ! بپا پوش جنابش آمدہ مقبول ربانی  
زہے پا پوش پاک او کہ چوں خاک شفا کردہ شفا نے ظاہر و باطن بخلق اللہ از زانی  
بہ بنگل کوٹ او بنگر کہ گلزار ارام بود دور و دیوار او کنوں نہادہ سرور پرانی  
بلے کس گنج زر نہاں نیابد جز بوی پرانی بلے کس آب حوال مانندیدہ جز بظلماتی  
شیخ منزل :- آپ حضرت کے ندیم اور مقبول ترین مریدوں میں سے ہیں۔

مفرد مغرب میں اکثر حضرت کے ساتھ رہنے حسن اخلاق و مکام اوصاف میں یکساں اور انکس  
و اختیار میں مفرد تھے، حضرت کی تربیت سے ان کو جو کمالات حاصل ہوئے انکا تذکرہ  
حضرت نے اپنے بعض ان مکاتیب میں کیا ہے جو اپنے پیرو مرشد کی خدمت میں روانہ کئے  
ہیں، ہاں سال فیض محبت سے متغیض ہونے کے بعد تعلیم طریقت کے جانہ ہوئے آپ کی نصرت مرتبہ کا اندازہ حضرت



اس کے لئے بالکل تیار ہوں کہ تم مجھ سے آزادی حاصل کر لو، نیک بخت یوسی نے غرض کیا کہ  
میں ہمیشہ کے لئے اپنی زندگی آپ سے وابستہ کر چکی ہوں جو زندگی کا طریقہ آپ کو پسند  
ہے وہی مجھے پسند ہے، چنانچہ وہ بالکل بے سروسامانی کی حالت میں شوہر کے ساتھ ہو لیں۔  
اس کے بعد آپ مرشد کامل کی تلاش میں گھومتے رہے ایک شیخ وقت کی خدمت  
میں پہنچے انھوں نے فرمایا کہ تم نقشبندی معلوم ہوتے ہو اور دہلی والا ہو، کی طسرت  
اشارہ کیا،

چنانچہ آپ بندہ و تران کے لئے چل کھڑے ہوئے اس زمانے میں حضرت خواجہ  
باقی باللہ کا عام شہرہ تھا، اس لئے دہلی کا قصد کر لیا لیکن سو، اتفاق کہ ان کے دہلی پہنچنے  
کے چند دن پہلے حضرت خواجہ صاحب دوصال فرما چکے تھے، ہادی توفیق نے آپ کو  
حضرت خواجہ کے جانشین حقیقی (حضرت مجدد) کی خدمت میں پہنچا دیا۔ چنانچہ آپ حضرت  
سے بیعت ہوئے اور کافی عرصہ خانقاہ سرہند میں قیام کر کے فیوض و برکات حاصل کئے  
آپ کے خصائص غطلی میں سے یہ ہے کہ ایک مدت تک خلوت و جلوت میں حضور سرور  
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت و مشاہدہ سے مشرف ہوتے رہے گویا کہ آپ کو  
یک گونہ حضوری کا درجہ حاصل تھا۔ مولانا طاہر چونکہ ترک اور سادہ مزاج بزرگ  
تھے اس لئے اپنے احوال و مکاشفات کو اس انداز میں بیان فرماتے تھے کہ حضرت کے  
ہونٹوں پر بے اختیار مسکراہٹ آ جاتی تھی۔ کبھی ایسا ہوتا تھا کہ حضرت معارف  
بیان فرما رہے ہیں اور یہ ان کو سن کر آتے اور بتے کہتے جاتے ہیں اور سر ہلاتے جاتے  
ہیں، حضرت خوش طبعی کے طور پر فرمایا کرتے تھے کہ "ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا یہ اسرار و  
محارت مولانا طاہر پر فائدہ ہوئے ہیں اور میں انکا ترجمان ہوں۔"

حضرت نے ان کو تعلیم طریقت کی احادیث دینے کے بعد جو بخور روانہ کیا وہاں  
پہنچ کر آپ نے خدا معلوم کن احوال کے تحت گفتگو اور نشست و برخاست میں ایسا طریقہ



اختیار کیا جس کی وجہ سے لوگوں کی رجوعات کم ہو گئی، جس دامن میں حضرت امیر شریف تھے آپ نے ایک مکتوب حضرت کی خدمت میں تحریر کیا جس میں یہ بھی مرقوم تھا کہ طالبین میری طرف بہت کم توجہ کرتے ہیں حضرت نے اس کو بڑھ کر فرمایا۔

عجب مروے سادہ دل، ست ملاک امر حافظہ  
عجب سیدھے آدمی ہیں یہ خبر نہیں کہ اصل کام چوں  
اچاں و فکر کا رد غم بیان و مال خود است  
کی محافظت اپنے کام کی نگہداشت، بیان کی فکر اور  
دریں ضمن ہر کراحتی سبحانہ برسانہ و تعظیم  
انجام کا خیال نہ کرنا ہے اس ضمن میں جس کسی شخص کو  
تربیت اور امور گردانہ حسب الامر خالصاً  
بھی خداوند کریم پہنچا دے، اور اس کی تعلیم و تربیت  
وجہ اللہ ہاں باید پرداخت و نیز برائے  
پر ماور کر دے خالصاً وجہ اللہ اس میں مشغول ہے  
انجذاب دہائے طلب و وضع کہ ماست را  
نیز اہل طلب کے دلوں کی کشش کے لئے ایسی وضع  
آنجارہ نمود اختیار باید نمود۔  
جس میں ملاحظہ کے طرز کو کچھ بھی دخل ہو اختیار نہ کرنی

چاہئے۔

مطالعہ نایب سمرقند می:۔ آپ بھی ادلاً حضرت خواجہ باقی با اللہ قدس سرہ  
کے مریدین میں سے تھے اور ان سے بہرہ وافر حاصل کیا تھا، خلیق اور بے تکلفانہ زندگی  
بسر کرنے والے بزرگ تھے، حضرت خواجہ کے وصال کے بعد سرہند آگئے اور حضرت کے  
آستانے پر رہنے لگے کچھ عرصے وہاں رہ کر برکات نفوس مجددیہ سے مستفیض ہوئے اور  
روحانی ترقی حاصل کی لیکن بقضائے الہی درمیان سلوک ہی میں یک اہل سے ہم آغوش  
ہو گئے، بوقت نزاع حضرت ان کے سرہانے تشریف لائے آپ نے ہزار حسرت عرض کیا  
حضرت! دعا دم واپس برسرِ راہ ہے

اب کوئی ایسی نظر و توجہ فرما دیجئے جس کی برکت سے "مقصد اعلیٰ" حاصل ہو جائے  
دم اخیر ہے "حضرت" نگاہ لے کچھ اس غریب مسافر کو زادِ راہ لے  
حضرت ان کی طرف متوجہ ہوئے کچھ دیر کے بعد اپنا سر اٹھایا اور فرمایا: "ہاں

مولانا یوسف کو کیا حال ہے؟ عرض کیا الحمد للہ دل جس چیز کا طالب تھا وہ حضرت کی  
توجہ سے آشکار ہو گئی اس کے بعد آخری ہجلی لے کر جان بحق تسلیم ہو گئے  
عمر بھر کی بے قراری کو قرار آ ہی گیا

مولانا احمد برکی؟ آپ برک کے رہنے والے اور وہاں کے علماء میں سے  
تھے، مولانا کا ایک ہم وطن دوست تاجر ہندوستان سے اپنے وطن واپس آیا، وہ ہندوستان  
میں حضرت سے بھی شرفِ ملاقات حاصل کر چکا تھا اور آپ کے مکاتیب کا کچھ حصہ بھی اپنے  
ہمراہ لیتا گیا تھا، مولانا نے جب ان مکتوبات کا مطالعہ کیا اور ان سے حضرت کے کمالات باطنی  
کا اندازہ لگایا تو جذبہ دل نے سرسند چلنے پر آمادہ کیا وہاں پہونچ کر حضرت کی عنایات سے  
سرفراز ہوئے اور اخلاص و آداب کے ساتھ شیخ کی خدمت میں رہے۔ عنایات خداوندی  
اور حضرت کی برکت سے ایک ہی ہفتہ میں درجہ کمال و اکمال پر پہنچ گئے اور تعلیمِ طریقت میں مجاز  
ہو کر وطن جانے کی اجازت حاصل کی۔ وطن پہنچ کر حسب الحکم کارِ طریقت میں مشغول ہوئے، اپنے  
مریدوں کے احوال بذریعہ مکاتیب خدمت عالی میں پہنچا کر جواب و خطاب سے سرفراز ہوتے  
رہتے تھے، ایک مکتوب میں حضرت نے آپ کو تحریر فرمایا۔

روزے تو جسے کمال شامندہ آمدید کہ مردم  
آں نواحے بجانب شامی دوزخ و التبا  
بشامی آرنده معلوم شد کہ شمار اماران زمین  
ساخته اند مردم آن حدود را بشام مرطوب  
لله الحمد والمنة علی ذلک۔  
ایکن تہا ری طرف توجہ کی دیکھا کہ اس طرف کے  
آدی تہا ری طرف دھڑتے ہیں اور تہاے سامنے  
انتہاس (نہیں) کرتے ہیں معلوم ہوا کہ تم کو اس علاقہ  
کا قلب بنایا گیا ہے اور اس حدود کے لوگوں کو تم سے  
منصق کیا گیا ہے، خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔

حضرت نے ایک مکتوب مولانا شیخ یوسف برکی کو لکھا ہے اس میں بھی آپ کی تعریف  
فرائی ہے اپنے سلسلہ ہجری میں وفات پائی، حضرت نے دعائے مغفرت سے آپ کی  
روح کو شاد کیا، دیکھا گیا کہ جب کبھی آپ کا تذکرہ مجلس مبارک میں ہوتا تھا حضرت ان کی تعریف

فرماتے تھے اور لطف و عنایت کے ساتھ یاد فرمایا کرتے تھے نیز مولانا کے مریدین کو بھی تحریر فرماتے تھے کہ مولانا کے لئے مغفرت کی دعا کرو مولانا کا دہرہ دینی زمانہ مسلمانوں کے لئے آیات حق میں سے ایک آیت (نشانی) اور رحمت ہائے خداوندی میں سے ایک رحمت تھا۔  
 مولانا محمد صالح کو لابی؟۔ آپ حضرت کے قدیم انایام مریدین میں سے تھے۔  
 شکر المزاج اور خاموش طبیعت تھے اپنی روحانی سرگزشت اپنی ہی زبانی اس طرح بیان فرماتے ہیں۔۔۔ میرے اندر جب طلب معرفت کا جذبہ پیدا ہوا میں اس زمانے کے اکثر مشائخ کی (جو قریب قریب مقامات پر رہتے تھے) خدمت میں رہا لیکن کسی سے کوئی کیفیت حاصل نہیں ہوئی۔ جن اتفاق سے ایک جمعہ کو اگرہ کی جامع مسجد میں حضرت کو دیکھا دیکھتے ہی میرا دل حضرت کی طرف کھینچنے لگا۔

ان دنوں دل کرم نمودار خوب دو جوانان دریںہ سال پیرے بروش بیکنگاہے جامع مسجد سے حضرت کی قیام گاہ پر پہنچ کر تعلیم ذکر کی درخواست کی وہ قبول ہوئی۔ اس کے بعد سالہا سال خدمت اقدس میں رہا لیکن پستی استعداد کے باعث کوئی کامیابی عموماً نہیں کرتا تھا اپنے چہرہ بھائیوں کو دیکھتا تھا کہ وہ نازل ترقی پر گامزن ہیں۔

اپنی اس بد نصیبی پر حیران و گریاں رہتا تھا یہاں تک کہ رمضان کا مبارک مہینہ اپنی قدس ساعتیں بیکر آگیا جب حضرت متکف ہوئے تو اس اعینکات میں طشت و آفتاب کی خدمت میرے سپرد ہوئی۔ ایک رات حضرت نے اپنے منبرک ہاتھ کو دعوایا میں اس تمام دھون کو پی گیا اس کا پانی پینا تھا اور حالات کا وارد ہونا۔

مولانا جب حضرت کی توجہ سے دیکھ کمال کو پہنچ گئے تو اجازت تعلیم سے متاثر ہوئے اور طالبان معرفت کی ایک جماعت کو آپ کا روحانی فیض پہنچا حضرت کو بارہا آپ کی تعریف فرماتے سنا گیا ہے ایک دن حضرت نے آپ کے شلق فرمایا

مولانا۔۔۔ سیر صفات و تجلیات صفا تہ مولانا محمد صالح نے سیر صفات و تجلیات صفا تہ

بہرہ تمام گرفت۔ سے پورا حقہ حاصل کر لیا ہے۔

آپ نے محمد و مَن زادوں کی فرمائش پر ایک سالہ لکھا تھا جس میں حضرت کے دن اور رات کے معمولات کو جمع کیا، اس میں لکھے ہیں کہ جب میں نے حضرت سے معمولات کے جمع کرنے کی اجازت طلب کی تو ارشاد فرمایا کہ پیروی کے قابل تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہے۔ کتب حدیث کی طرف رجوع کرو اور وہاں سے معمولات مسنونہ اخذ کرو۔ عرض کیا گیا کہ حضرت کا عمل بھی تو سرکارہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنت کے مطابق ہے اس پر یہ ارشاد فرمایا

چناں کنند اما نیک نیک ملاحظہ نمایند  
اچھا جمع کرو لیکن اس بات کا اچھی طرح  
کہ ہرچہ موافق سنت باشد تو لے و فعلے  
ملاحظہ رکھنا کہ میرا جو قول و فعل موافق سنت  
آزاد عمل آرید ہرچہ نہ چنانست  
ہو اس پر عمل کرنا اور جو ایسا نہ ہو اس کو موقوف  
موقوف دارید۔ رکھنا۔

سنت صحیح میں مولانا کا وصال ہوا۔

مولانا محمد صدیق کشمیریؒ آپ کثمت (علاقہ بدخشاں) کے رہنے والے ہیں ایام جوانی میں ہندوستان تشریف لائے چونکہ شعر و شاعری میں دستگاہ رکھتے تھے اس لئے عجب الفقراء و الشعراء عبدالرحیم خان خانان کی صحبت اختیار کی اسی عرصے میں حضرت خواجہ باقی بانسہ قدس سرہ العزیز سے صحبت ہو کر سلسلہ نقشبندیہ میں منسلک ہو گئے۔ لیکن جوش جوانی کے ساتھ ساتھ شعر گوئی کے شغل نے آپ کو حضرت خواجہ کی زندگی میں ترقی روحانی کا موقع نہیں دیا حضرت خواجہ کے وصال کے بعد آپ حضرت کی خدمت میں آئے اور کامیاب ہوئے، خود حضرت ایک کنوڑ مبارک میں مولانا محمد صالح کو لابی کو آپ کے ترقی یافتہ احوال کی اطلاع دیتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

مولانا محمد صدیق دریں ایام بغایت اللہ مولانا محمد صدیق ان دنوں اللہ سبحانہ کی عنایت

بسم اللہ بولایت خاصہ مشرف گشتندہ ..... سے دایت خاصہ سے مشرف ہو گئے اللہ جل جلالہ  
واللہ یختص برحمۃ من یشاء چاہتا ہوں اپنی رحمت کیلئے خاص کر لیتا ہے۔

مولانا صاحب مجریں اپنے متعلقین کی ایک جماعت کے ساتھ زیارت حرمین شریفین  
سے مشرف ہوئے وہاں ہی آئے۔ اس سفر میں چونکہ وابستگان کثیر تعداد میں تھے اور  
زادہ ماہ تھوڑا تھا اس لئے نفروفاقہ کی بڑی بڑی مشقتیں جمیں۔ آپ ہی نے سبدا  
عداد کو حضرتؒ کی بیاض خاص سے نقل فرما کر جمع کیا ہے۔ مکتوبات شریف آپ کے نام بھی کثیر  
تعداد میں ہیں۔ آپ کو حضرتؒ سے بہت کچھ خلاص و عشق تھا۔ جس زمانے میں آپ حجاز  
میں تھے، حضرتؒ نے مولانا محمد ہاشم کشمیریؒ سے فرمایا کہ ”اس وقت میں بعض قدیم مریدین کے  
احوال کی طرف متوجہ تھا۔ مولانا محمد صدیق نظر کشفیؒ میں کامل محبت و اخلاص کے ساتھ ہمدی طرف  
توجہ معلوم ہوئے۔“ آپؒ کو حضرتؒ کے علوم و معارف سے کافی مشابہت تھی۔۔۔  
آپؒ نے غنوی مولانا دہلویؒ کے وزن پر ایک نثری لکھی ہے جس میں ماہین کے شبیہ گر کی  
حکایت نظم کی ہے، ”اور وہ حق الحقین کی بہترین تعبیر ہے۔ ایک دوسری غنوی بوزن خسو  
شیریں لکھی ہے۔

شیخ عبدالحکیمیؒ:۔ آپ صاغر شادماں (علاقہ اصفہان) کے باشندے سکین طبع  
اور غمخوشی پسند بزرگ تھے، سالہا سال تک آستان مجددی پر ڈرائے فیوض سے دامن مراد  
کو بھرا اور توجہ مرشد کی برکت سے ترقیات سے ہم آغوش ہوئے بہت سے اسرار و معارف  
کو زبان فیض ترجمان سے سُنا تھا بلکہ ان احوال سے بھی کچھ وافر حصہ مبد فیض سے پایا  
تھا جن کی ترجمانی حضرتؒ نے مکتوبات کی صورت میں فرمائی ہے۔

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد معصوم نقشبندیؒ کی فرمائش پر مکتوبات کا دفتر ثانی آپ ہی  
نے جمع فرمایا ہے۔ حضرتؒ کے بہت سے مکتوبات آپ کے نام بھی ہیں۔ حضرتؒ نے  
آپ کو تعلیم طریقت کی اجازت دے کر شہرِ ثبہ مدائن فرمایا۔ شہر کے کنارے شیخ نور محمد جن کا

ذکر کیا جا چکا ہے) طالبان حق کے افاضہ میں مشغول تھے اور شہر کے درمیان میں شیخ عبدالحئی  
تشنگان طریقت کی پیاس بجھا رہے تھے، حضرت ایک غلصہ کو تحریر فرماتے ہوئے ارقام  
فرماتے ہیں۔

وجود این دو عزیزی مولانا سید محمد کور و مولانا عبدالحئی اور شیخ نور محمد کے وجود ایک  
شیخ نور محمد) در اس یک شہر چون قرآن شہسود (پنہ) میں قرآن السعدین کی مانند  
السعدین است۔ ہیں۔

حضرت نے براہ راست شیخ نور محمد کو ایک کتب پتہ بھیجا اور اس میں شیخ عبدالحئی  
کے مقام و حال کی اطلاع ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

شیخ عبدالحئی ہم شہری شماست و بجوار شما آمد شیخ عبدالحئی تمہارے ہم شہری ہیں اور تمہارے  
است نسخہ معلوم و معارف غریبہ است و چیزاے پڑوس میں آئے ہیں یہ علوم و معارف کی کتاب  
ضرور بہرین راہ زدا و مودع است ناطق ہیں اور راہ سلوک کی ضروری چیزیں ان کو  
طاقت او یاران دور افتادہ را مفتسم است سونپی گئی ہیں ان کی طاقت دور افتادہ مخلصین  
کہ نوآمدہ است و چیزاے نوآوردہ کے لئے بسا غنیمت ہے کیونکہ یہ نئے نئے آئے ہیں  
است الخ اور تازہ تازہ معارف لائے ہیں۔ الخ

آپ نے منسلحہ میں وفات پائی۔

مولانا یار محمد القدریم الطالقانی: آپ حضرت کے قدیم خادم ہیں قائم اہل  
وصائم النهار، کثیر السکوت و المراقبہ تھے بزرگان نقشبند کی بعض خصوصیات آپ کی پیشانی  
سے ظاہر ہوتی تھیں، خوش سیرتی کے ساتھ ساتھ خوبصورت بھی تھے، صاحب زبۃ المقامات  
تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا ایک دن مجھے فرمانے لگے کہ میں اپنی خوبصورتی اور اس داڑھی  
کا بہت شکر گزار ہوں کہ جب کبھی بازار وغیرہ سے گزرتا ہوں تو مجھ کو دیکھ کر لوگ رسول اللہ

لے ذکر العابدین ص ۱۳۲ آپ کے بعد آپ کے ایک اور ہم نام (یار محمد) جامع مکاتیب و مفرادہ حضرت کی خدمت  
میں آئے اس لئے ثنائی الذکر کو جدید و آپ کو قدیم کہتے ہیں ۱۳

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے لگتے ہیں۔

آپ نے فقر و فاقہ کی حالت میں بیت الاحرام دروضہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے لئے حجاز کا سفر اختیار کیا اور اپنی روح کو جذب و کیف اور نشاط و انبساط کی دولت دی۔

مولانا قاسم علیؒ: آپ بھی حضرت خواجہ صاحبؒ کے ان اصحاب میں سے ہیں جن کی تربیت حضرتؒ کے حوالہ ہوئی تھی، آپ خانقاہ مجددی میں رہ کر وہ اپنے معرفت سے گوہر متصور حاصل کرتے رہے، خود حضرتؒ نے حضرت خواجہ صاحبؒ کو آپ کی روحانی ترقیات کی اطلاع ایک مکتوب کے ذریعہ کی ہے اور مزید ترقی کی امید ظاہر فرمائی ہے، اس سے زیادہ حالات دریافت نہ ہو سکے۔

شیخ حسن برکیؒ: آپ مولانا احمد برکیؒ کے تلامذہ میں سے تھے۔ حضرت کی بارگاہ میں پہنچ کر ذکر و مراقبہ سے مشرف ہوئے اور عنایات خاصہ سے بہرہ وافر حاصل کر کے وطن اہل واپس ہو گئے، وہاں مولانا احمدؒ کی صحبت میں رہنے لگے، حضرتؒ نے مولانا احمدؒ کے نام ایک مکتوب لکھا اور اس میں تحریر فرمایا۔

شیخ حسن از ارکان دولت شہادت اگر شیخ حسن تمہارے رکن اور مجدد معاون ہیں تو کم  
نرمنا شمار اہل سفر سے شہد نائب ناب بالغرض اگر کسی سفر پر جانا ہو تو یہ تمہارے صحیح  
نما دوست انہ قائم مقام ہیں۔

اتفاق ایسا ہوا کہ مکتوب پہنچنے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مولانا احمدؒ نے سفر آخرت اختیار فرمایا جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تو آپ نے مولانا کے مریدوں کو یہ ہدایت تحریر فرمائی۔  
”مردم کے طور و طریقہ کا خیال رکھا جائے اور ذکر و حلقہ کی مشغولیت میں کوئی کمی نہ آنے پائے  
میں نے اس سے پہلے برسیل اتفاق لکھا تھا کہ اگر مولانا کوئی سفر اختیار کریں تو شیخ حسن ان کے  
قائم مقام ہیں، انصار اودہ سفر سفر آخرت ہو گیا۔“ اب مکر توجہ دلاتا ہوں کہ شیخ حسن کی

تالبت مولانا (احمد) کے کسی مرید پر گراں نہ ہو..... (بہر حال) اطاعت لازمی ہے اور ایسے بھی شیخ حسن کا طریقہ مولانا (احمد) کے طریقے سے بہت کچھ مماثلت رکھتا ہے، مولانا (احمد) نے آخر میں جو نسبت اس طرف سے حاصل کی تھی، شیخ حسن اس نسبت میں شریک ہیں مولانا کے دوسرے مریدین کو (ہر چند کہ وہ صاحب کشف و شہود ہوں) اس نسبت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔

آخر کار مولانا احمد کے مریدوں کی سرھانگی شیخ حسن کے لئے تجویز ہو گئی اور آپ افادہ و افاضہ میں مشغول ہوئے آپ نے اپنے شیخ (حضرت مجددؒ) اور اپنے استاد (مولانا احمد) کا شیوہ اختیار کیا اور مراقبہ، مجاہدہ، اور رفع بدعت میں مضبوطی سے کام لیا، اور کامیاب و فلاح یاب ہوئے حضرت کے پاس آپ کے جو خطوط آئے تھے ان سے آپ کے حالات کا چہ چلتا ہے۔ ایک ملاحظہ میں بعض اصطلاحات صوفیہ پر کچھ اعتراضات وارد کئے تھے اور آخر میں لکھا تھا کہ وہ بدعت جو اس بے بضاعت کو نکین دیتے ہیں معارف شرعیہ ہیں اور شریعت کا ہر حکم ایک ایسے دروازہ کی حیثیت رکھتا ہے جس سے ہو کر "شتر مقصود تک" پہنچ سکتے ہیں۔ حضرت کو اس مکتوب کے اس حصہ پر جس میں اصطلاحات صوفیہ پر اعتراضات تھے سخت ناگواری ہوئی اور اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ "خبردار بے سمجھی سے ایسی باتیں آئندہ نہ کرنا اللہ عز و جل خداوندی سے ڈرتے رہنا شاید تم کو نقل و جعلی صوفیوں نے برا بھونچہ کر دیا ہو گا۔ مگر بزرگوں کا خیال بھی تو رکھنا چاہئے۔ مدعیان طریقت کی بدعات پر نکتہ چینی کرو تو اس کی گنجائش ہے اور وہ بالکل ٹھیک ہے، لیکن جو چیزیں صوفیاء میں مقرر و ضروری ہیں ان پر کلام کرنا سخت نامناسب بات ہے۔"

آخر میں معارف شرعیہ کے متعلق جو کچھ لکھا تھا اس کو مطالعہ فرما کر حضرت خوش ہوئے اور اس کے متعلق اسی مکتوب میں یہ تحریر فرمایا۔

ابن رابر قنابیاہ اصل است و بسیار عالی یہ چیز اصل اور عالی ہے اس معرفت کے حصول کے مطالعہ  
دامید واری بحسن مطالعہ این معرفت عنطوط کی امید ہے بہت مسرور کیا اور مکتوب کے ابتدائی



ماضت و ماضت اول کتب را زائل حصہ کی نامناسب تحریر کے اثر کو زائل کر دیا  
 گر دایند حق سبحانہ ازیں راہ بقصود رسانند حق تعالیٰ اسی راستے سے مقصود تک پہنچائے  
 مولانا شیخ عبدالہادی فاروقی بدایونی :- آپ بدایوں کے فاروقی النسب  
 بزرگ تھے بعض کتب میں آپ کا اسم مبارک شیخ عبدالہادی شگل لکھا ہوا ملا۔

آپ بھی حضرت خواجہ صاحب کے ان مریدین میں سے ہیں جن کی تربیت باطنی حضرت  
 سے متعلق ہوئی تھی، آپ نے بھی حضرت کی خدمت کر کے نظر عنایت عالیہ سے بہرہ وافر  
 حاصل کیا انکسار و اقتدار آپ کا طرہ امتیاز تھا۔ حضرت نے جو رکاتیں اپنے ہر  
 بزرگوار کو تحریر فرمائے ہیں ان میں منجملہ دیگر مسترشدین کی ترقیات کے آپ کی ترقی کا  
 ذکر بھی فرمایا ہے..... مدت تک خدمت بابرکت کے مستفیض ہونے اور ترقیات و  
 کمالات کی دولت سے الامال ہونے کے بعد آپ تعلیم طریقت کی اجازت سے ممتاز و  
 مشرف ہوئے، آپ کا مزار شریف "مدینۃ الاولیاء" بدایوں میں ہے، تذکرۃ الاولیاء کے  
 مصنف نے بدایوں کے شہداء و اولیاء کے بہت کچھ حالات بہم پہنچائے ہیں لیکن ان کے  
 حالات کو اجمالی طریقہ سے لکھا ہے، حتیٰ کہ تاریخ و قاتل بھی نہیں لکھی انہوں نے آپ کے  
 مختصر تذکرہ کو ان الفاظ پر ختم کیا ہے۔

مزار شریف آپ کا راقم کو معلوم نہیں کہ بدایوں میں کس مقام پر مدفون ہیں لیکن  
 میاں اکرام اللہ محشر بدایونی رحمۃ صفا میں لکھتے ہیں کہ قبر شریف بدایوں میں جانب شرق  
 ہے۔ (تذکرۃ الاولیاء ص ۱۷۱)

لے بدایوں کے صوبہ فاروقی و دوقوں میں منقسم تھے یک شگل کے نام سے اور دوسرا برہتی کے نام سے موسوم تھا،  
 شیخ عبدالہادی فرقہ اول سے تعلق رکھتے تھے تذکرۃ الاولیاء ص ۱۷۱ مولفہ مولوی شیخ رضی الدین صاحب  
 سہل صدیقی فرمورہ بدایونی۔ ص ۱۷۱ کو آٹھ لکھتے ہیں کہ شہر بدایوں میں مولفہ سید منظور علی منظور بدایونی  
 کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ تاریخ وصال و شہان العظمیٰ ص ۱۷۱ ہے اور مزار مبارک خرم شاہ کے قریب میں ہے۔

شیخ یوسف برکیؒ: ساؤلا آپ کو ایک درویش کی محبت میں رہنے کا اتفاق ہوا

اور مشرب توحید خیالی اختیار کیا ایک رات عالم رویا میں آستان مجددی کی طرف دالالت ہوئی، چنانچہ ایک شخص کے ہاتھ اپنے تمام حالات لکھ کر حضرت کی خدمت میں روانہ کئے حضرت نے ایک مکتوب میں جواباً تحریر فرمایا کہ اس قسم کے احوال شروع شروع میں بندوں پر طاری ہو جایا کرتے ہیں ان کا کچھ اعتبار نہ کرو بلکہ ان کو دور کرنے کی کوشش کرو اس مکتوب میں اصل کی حقیقت، وردیگر حقائق بھی بیان فرمائے اور بہت بلند کی ترغیب دی۔ اس کے بعد خوبی تدبیر سے دربار فیض آستان میں حاضری کا موقع ملا اور بیعت ہوئے کچھ عرصہ سرہند رہنے کے بعد اجازت تعلیم باکر جالندھر میں سکونت اختیار فرمائی، تھوڑے تھوڑے عرصے کے وقفے سے سرہند تشریف لاتے رہتے تھے۔ اور جدائی کے زمانے میں زبانِ قلم سے عرض احوال کرتے رہتے اور جو ابات سے سرفراز ہوتے رہتے تھے ایک دفعہ حضرت کی خدمت میں حسب دستور پہنچے دواع کے وقت دیکھا گیا کہ زار و قطار رو رہے ہیں اور زبان حال سے بغیر قبیل عربی کا یہ شعر پڑھ رہے ہیں یہ

اذا در دوست چه گویم بچه عنواں رستم ہمہ شوق آمدہ بودم ہمہ گریاں رستم  
حضرت نے ایک مکتوب میں آپ کو مستعد اور صادق الاعتقاد تحریر فرمایا ہے۔  
سید محب اللہ مانیکپوریؒ: آپ علوم دینیہ میں دستگاہ کاں رکھتے تھے آغاز  
سلوک میں قدمۃ المشائخ شیخ محمد بن فضل برہانپوری قدس سرہ کی خدمت کی اور ایک مدت  
وہاں رہ کر اجازت و خلافت حاصل کی اس کے بعد برہانپور میں ہی میر محمد نعمانؒ کی خدمت  
میں پہنچے، دوران سے سلسلہ نقشبندیہ کا طریقہ ذکر سیکھا، چونکہ میر صاحب کی مجلس میں ہمیشہ  
حضرت کی تعریف و توصیف ہوتی تھی اور مکتوبات شریفہ کا ذکر ہوتا تھا اس لئے آپ کو  
حضرت کی خدمت و درویش کا شوق غالب ہوا چنانچہ بارگاہ مجددی پر پہنچے اور وہاں  
مردوں خوشہ چینی فیوض کرتے رہے بالآخر حضرت نے خلافت سے معزز فرما کر مانیکپور روانہ

فرمایا، حضرت نے ان کے متعلق ایک مکتوب میں جو میر صاحب لکھ کر کے نام ہے یہ کلمات طیبات تحریر فرمائے ہیں۔

سید محب اللہ بنیان ماسویٰ و بعض مقامات سید محب مثنویان ماسویٰ اور بعض درجات فنا  
فنا رسید اور اجازت گو نہ دادہ بہ انکس پڑ پہنچ گئے ہیں اور ہم نے ان کو اجازت دیکر  
فرستادیم انک پور روانہ کر دیا ہے۔

انک پور کچھ عرصہ رہنے کے بعد آپ نے اپنے اہل وطن کی شکایت کھلی کہ وہ اذیت  
پہنچاتے ہیں حضرت نے ایک بار جواب میں صبر و تحمل کی تلقین فرمائی اور یہ شعر بھی تحریر فرمایا ہے  
ہر کو عاشق شد اگرچہ ناز میں عالم ہست ناز کی کے راست آید باری بایہ تشید  
لیکن جب آپ نے انک پور سے منقل ہونے کے لئے عزت و سماجت کے ساتھ اجازت  
چاہی تو حضرت نے تحریر فرمایا کہ آج کی رات ہم نے عالم کشف میں دیکھا کہ تمہارا سامان انک پور  
سے الہ آباد منقل کیا گیا ہے اب تم الہ آباد میں کوئی کیسوی کی جگہ اختیار کر لو اور اپنے اوقات  
ذکر الہی جل سلطانہ میں بسر کرو کچھ طریقہ ذکر کے متعلق تحریر فرما کر آخر میں یہ نصیحت فرمائی۔  
تا تو انید راہ تقلید را از دست نہ ہید کہ تقلید جانتک ہو سکے تقلید کو ترک نہ کرنا کیونکہ شیخ طریقت  
شیخ طریقت نثرات دعا و مدد و خفایا طریق کی تقلید نثرات رکھتی ہے اور اس کے خلاف  
او خطر است کہنے میں بہت خطرے و مہیش ہوتے ہیں۔

**حاجی خضر افغان** آپ حضرت کے مخصوص مرید و خلیفہ مجاز تھے کثیر المتقہ و اد  
مخلوق نے آپ سے فیض سردی حاصل کیا آپ اکثر راتیں گریہ و زاری میں کاٹتے تھے اور میر  
تقی میر کے اس شعر کے صداق تھے

اک ہرک سی دل میں اٹھتی ہر اک دہرا میں ہوتا ہے میں انوں اٹھ اٹھ دقاہوں جب مالا عالم سوتا ہے  
آپ کے اوقات اذکار و ذواقل اور اشغال سے معمور تھے اسرہند کے قریب ایک  
موضع میں سکونت اختیار کر لی تھی اور تھوڑے تھوڑے عرصے کے بعد سرہند آتے جاتے رہتے

تھے۔ آپ کے مرتبے کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ حضرتؒ نے ایک دفعہ اپنے بعض مریدین سے فرمایا کہ "میں نے ایک دن اطمینان سے کو دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ میرے مریدین میں سے وہ کون شخص ہے جس پر تیری دسترس کتر ہے، اطمینان نے کہا حاجی فخر۔ آپ نے حضرتؒ سے ایک سال بعد غالباً ۳۷۵ھ میں دنیا کو خیر باد کہا۔

**شیخ احمد دیوبندیؒ:** آپ دیوبند ضلع سہارنپور کے رہنے والے تھے۔ شروع شروع میں حضرتؒ کے حلقہ درس میں بھی ایک مدت تک رہ کر شرف تلمذ حاصل کر چکے تھے، اس کے بعد براہِ پور چلے گئے اور وہاں پر شیخ محمد بن فضل اللہ قدس سرہ العزیز سے صحبت ہوئے اور مدت تک ان کی خدمت میں رہ کر خلافت حاصل کی اور آگرہ آئے حضرتؒ اس وقت آگرہ میں مقیم تھے اس ذریعہ موقع کو غنیمت جان کر محبت اقدس سے سعادت اندوز ہوئے اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ اختیار کیا اور حضرتؒ کی خدمت یا برکت میں رہے۔ جب حضرتؒ نے میر محمد نعمانؒ کو خلافت دے کر براہِ پور رخصت کیا تو آپ کی روحانی تربیت بھی میر صاحبؒ کے سپرد فرمائی، میر صاحب کی محبت میں حضور و نسبت خواجگان نقشبندیہ کی دولت سے سرفراز ہوئے اور ایک خاص لذت محسوس کی، چنانچہ اسی طریقہ کے ذکر کا التزام کر لیا۔

ایک دفعہ مرشد سابق سے ملاقات ہوئی انہوں نے آپ سے دریافت فرمایا ہم نے تم کو جو ذکر تعلیم کیا ہے اس میں اشتغال رکھتے ہو یا نہیں؟ آپ نے جواباً عرض کیا کہ میں نے میر محمد نعمانؒ سے طریقہ خواجگان نقشبندیہ کا ذکر حاصل کر لیا ہے اس میں لذت پاتا ہوں اور اسی میں

منہ ذبہ المقامات میں آپ کے تذکرہ کا عنوان شیخ احمد مینی ہے اس کے بعد یہ عبارت ہے، وہیں ہر ضعیف است از مقامات سہارنپور بیان دعا بآخ۔ ذبہ المقامات کا جو نسخہ میرے پیش نظر ہے وہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مجددی نقشبندی دیوبند کے زیر مطالعہ رکھا ہے اس میں بخند و دیگر مفید حواشی کے لفظ و بین بر یہ حاشیہ بھی حضرت مفتی صاحبؒ کے قلم سے تحریر ہے۔ کون نام آن قصبہ دیوبند مشہور است کہ بہ برکات و توجہات حضرت ایشا دانا علم گزشتہ است و خرمند و تالان دریں صدی سیر دہم و چار دہم مثل آن دلہا علیہ سوع و شہر گشت واللہ تعالیٰ اعلم

مشغول ہوں شیخ سابق چونکہ ضعف مزاج اور حقانیت پسندی اس لئے تھوڑے سے تاثر کے بعد فرمایا کچھ مضائقہ نہیں مقصود فوائد کا حاصل کرنا ہے، حضوری کی دولت جس جگہ سے بھی ہم پہنچے اس کو لازم بکرو۔ میر صاحب کے یہاں کچھ عزم سے رہنے کے بعد حضرت کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوئے اطاعت بے پایاں سے نوازے گئے اور اجازت کی خلعت عنایت ہوئی۔ آپ کی تاثیر کا یہ عالم تھا کہ جب بعد حصول اجازت دو طالبوں کو ذکر طریقت کی تعلیم دی وہ دونوں متاثر ہوئے اور ان سے احوال کا طور ہوا یہ کہ شہرہ دیکھ کر آپ خود جو حیرت ہو گئے اور حضرت کی خدمت میں ایک عریضہ بھیجا اور اس میں لکھا کہ باوجودیکہ میں اپنے اندر کوئی حال عموس نہیں کرتا لیکن یہ کیا بات کہ میں نے دو طالبوں کو تعلیم ذکر کی اور ان سے احوال ظاہر ہوئے، اسی کے ساتھ ذہل اور دوام آگاہی کے متعلق بھی دریافت کیا، حضرت نے دونوں باتوں کا جواب عنایت فرمایا پہلے جز کے متعلق جواب دیتے ہوئے ان دونوں طالبوں کے احوال کو سمجھانا کے احوال کا عکس فرمادیا ہے جو کہ ان دونوں کے آئینہ استعداد میں ظاہر ہو گیا، اپنے احوال کا علم اس کے متعلق تحریر فرمایا کہ "مقصود حصول احوال ہے نہ کہ علم، حوال علم احوال ایک اور دولت ہے کسی جماعت کو علم احوال شجائب اشد ریا جاتا ہے اور کسی کو نہیں بھی دیا جاتا۔"

دوسرے جز کے متعلق یہ اتمام فرمایا کہ آگاہی سے مراد ضرور باطنی ہے جو کہ علم حضوری سے مشابہ ہے، تم نے کبھی نہ سنا ہوگا کہ کوئی شخص کسی وقت اپنے نفس سے غافل ہو گیا ہو اور اسے اپنی نسبت ذہل رہنا ہوا ہو، غفلت و ذہول تو علم حصولی میں ممکن ہے۔

آپ مدت تک اگر وہیں طالبین معرفت کے انادہ میں مشغول رہے آپ کے ان دونوں مریدوں کے چہرے سے اکابر سلسلہ کی خصوصیات ہویدا اور جذبہ و بنجودی کی شان آشکارا تھی، ایک رئیس اعظم جو کہ آپ سے اخلاص مندی کا تعلق رکھتے تھے آپ کو جگالہ لے گئے آپ نے اس علاقہ میں

لے آپ کی سن وفات اور مزید حالات نہ معلوم ہو سکے میں نے اپنے محترم جناب مولوی سید عروب الحسن صاحب رضوی دہلوی کی اس طرف توجہ دلائی ہے وہ "خامیر دہندہ" کے سلسلہ میں جو تفتیش فرما رہے ہیں ان کے تذکرے کو بھی غائیہ مفضل لکھیں۔

قبولیتِ عظیمہ حاصل کی اور طالبینِ معرفت کو غنائِ توحید کے کینہ آلود روح پرورد جام پلائے،  
اور سرستانِ اُست نے جہم جہم کر عرض کیا کہ

ساقیا ہاں لگ رہا ہے چل چلاؤ جب تک ساغر چلے ساغر چلے (میتو)،  
شیخ کریم الدین بابا حسن ابدالیؒ: آپ بابا حسن ابدالیؒ (جو کہ کابل کے علاقہ

میں ایک مقام ہے) کے رہنے والے اور حضرتؒ کے قدیم مرید تھے، شروع شروع طلبِ حق میں  
سیاحی کی اور اسی سلسلے میں سرہند آئے حضرتؒ کے پاس پہنچے ہی آپ کا حال دگرگوں ہو گیا  
حنایتِ خاصہ سے مشرف اور تعلیمِ ذکر و مراقبہ سے سرفراز کئے گئے۔ تھوڑے ہی عرصہ میں کمال کو  
پہنچ کر اجازتِ تعلیم و رفعت سے نوازے گئے اور اپنے وطن چلے گئے اس علاقہ کے لوگ کثرت  
سے آپ کے دستِ حق پرست پر تائب ہو کر داخلِ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ ہوئے۔ حضرتؒ  
کے یہاں آپ کو بہت رموز حاصل تھا جس زمانے میں حضرتؒ تنہائی اختیار فرماتے تھے کسی کی  
بجائ نہیں تھی کہ خلوت گاہ میں پہنچے لیکن یہ آپ ہی کی خصوصیت تھی کہ حضرتؒ نے فرما دیا تھا کہ  
شیخ اپنے مریدوں سمیت خلوت گاہ میں آئیں اور انہیں کوئی نہ روکے جس زمانے میں حضرت  
ہوئے تھے آپ اپنے مریدین کی ایک جماعت کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور اطاعتِ مرشد  
سے سرفراز ہو کر وطن واپس گئے، شیخ اسحق نامی ایک فاضل نے جو کہ سندھ کے نقشبندیوں  
میں سے تھے آپ سے بیعت کی اور اکیس روز متواتر حضرت رمالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کی  
ذیلتِ منامی سے مشرف ہو کر رحمتہ اللعالمین کے اطاعت گوناگوں سے شاد کام ہوئے۔

مولانا عبد الواحد لاہوریؒ: آپ کو بھی حضرت خواجہ قدس سرہیؒ نے  
تربیتِ باطنی کی غرض سے حضرتؒ کے سپرد فرمایا تھا، آپ کثیر المراقبہ اور کثیر العبادۃ تھے۔  
صاحبِ زبدۃ المقامات (مولانا محمد اشتم کشمیؒ) فرماتے ہیں کہ ایک دن آپ مجھ سے دریافت  
فرمانے لگے کیا جنت میں نماز ہوگی؟ میں نے کہا نہیں، جنت میں نماز کہاں ہوگی جنت تو  
جزائے اعمال کا محل ہے نہ کہ دارالعمل آپ نے یہ جواب سن کر ایک آہ سرد بھری اور روئے

لگے، حضرت آمینزلیج میں فرمایا آہ! بے نماز کے جنت میں کیونکر بسر ہوگی۔  
 صاحب زبدۃ المقامات نے آپ کے تذکرہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ایک دن آپ حضرت  
 کو ایک عریضہ تحریر کر رہے تھے، اتفاق سے اس پر میری نظر پڑی تو اس میں یہ لکھا ہوا پایا۔  
 —————  
 کبھی کبھی نماز کے اندر حالت سجدہ میں ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ سجدے سے سر  
 اٹھانے کو دل نہیں چاہتا۔

مولانا امان اللہ لاہوریؒ، آپ بھی حضرت کے مریدان اجازت یافتہ  
 میں سے ہیں سلسلہ مج میں حج بیت اللہ کا شوق غالب ہوا، پیادہ پا بغیر تو شہ و زاد راہ سفر  
 حجاز کو چل کھڑے ہوئے، راستے میں حضرت کے اور خود آپ کے توسلین و احباب نے چاہا کہ  
 ان سے زاد و راہ قبول کر لیں لیکن انھوں نے اس کو قبول نہیں فرمایا اور، اسی بے زور سامانی  
 کے ساتھ حجاز کو گئے۔

ان مذکورہ خلفاء کے علاوہ دیگر حضرات جو خلافت و اجازت یافتہ اور درباب  
 نذوق و اصحاب فضل تھے، ان کے اسماء مبارکہ حسب ذیل ہیں۔

مولانا امان اللہ نقشبند، شیخ محمد حری، شیخ مہود ساسکی، شیخ سلیم بنوری، شیخ ذر محمد  
 بہاری، شیخ حامد بہاری، صوفی قربان قدیم، مولانا صادق کامی، مولانا محمد ہاشم خادم،  
 شیخ زین العابدین تبریزی ثم المکی الشافعی، مولانا غازی گجراتی، صوفی قربان (حبیب)  
 سید باقر سارنگپوری، شیخ عبدالعزیز بخوی مغربی الکی، شیخ احمد ستنبولی خفی، مولانا فرخ حسین  
 مولانا صغیر احمد، مولانا بدر الدین سرہندی، مولانا حمید احمدی، حاجی حسین، شیخ عبدالرحیم  
 برکی، مولانا عبداللہ من لاہوری، مولانا عبدالکلیم سبھاگپوری (المتوفی ۱۲۷۵ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ  
 علیہم اجمعین۔

حضرت کے مخلصین میں بعض وہ بھی تھے جو بظاہر اہل سپاہ لیکن باطن اصحاب  
 تھے آپ نے بھی اپنے پیروں و مریدان کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام حضرات القدس ہے ۱۲

در ویش مفت باش و کلاه تتری دار

کے مصداق مجمع۔۔۔۔۔ جیسے خواجہ محمد اشرف کابلی، مولانا حاجی نورگتی، مولانا  
عبد الغفور مرقندی، حافظ محمود گجراتی، سلیم خاں لشکری، کتابت شریفہ کے مطالعہ سے ان  
حضرات کے بھی کمال ذوق و شوق کا حال معلوم ہوتا ہے۔ بعض تجار بھی حضرت کے متفیض ہوئے  
اور وہ آیتہ رجال کا تلہیں محمد تجارۃ و کلا بیع عن ذکر اللہ کے آئینہ دار تھے  
۔۔۔۔۔ یہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ان چند خلفاء کا اجمالی تذکرہ ہے جن کے ناموں سے  
اہل سیر واقف ہیں، ان کے علاوہ بھی خدا معلوم کس قدر خلفاء ہوں گے جن کے حالات تو کیا  
اسماء بھی معلوم نہیں جس مجسمہ روحانیت و پیکر ہدایت اور ”رگ فاروقیت“ رکھنے والے  
بزرگ نے، ہندوستان، افغانستان، بلخ و بخارا، مغضیکہ عالم، اسلامی کے بلا سائنہ لاکھوں نفوس  
کو اپنی بے پناہ جدوجہد سے کلمہ حق اور ذکر خدا کا سبق پڑھایا تھا اس کے خلفاء کی فرست  
اتنی مختصر نہیں ہو سکتی کہ ان کے اسماء و حالات چند اوراق میں سما سکیں لامحالہ ان مذکورہ  
حضرات کے علاوہ دیگر ارباب جذب و کیم بھی خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے ہونگے۔  
میرے اس قول کی تائید زبدۃ القامات کے اس جملہ سے بھی ہوتی ہے۔

و جسے دیگر اندام صاحب مقبل ما جہل آنحضرتؐ ان خلفاء کے علاوہ بھی حضرت کے بہت سے  
بفقرو اندوہ و غمخوئی جہاں بودہ اند کہ صاحب خلفاء ایسے ہیں جو زاویہ فقر و رگوشہ  
اکثر خادمان آستان ہم ادسارہ بار گنای میں بسر کرتے ہیں اور ان سے اکثر خادمان  
ایشاں آگاہ نیند۔ آستان عالی بھی واقف و آگاہ نہیں ہیں۔

میں نے سعادت اندوہی کا شرف حاصل کرنے کے لئے بزرگان دین کی اس محبت



کے ساتھ جو بھلا اللہ میرے دل میں وجہ بن ہے اس مخفی (لیکن ایک حد تک کافی) تذکرہ  
 کو مرتب کیا ہے مجھے اس میں بہت سی علمی و تحقیقی فروگزاشتیں چوٹی ہوں گی مگر ان سب  
 کو ناظرین کے دامنِ عفو کے حوالے کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان بڑے گون نیز  
 دیگر سلسل کے اکابر کی محبت و متابعت نصیب کرے اور انہیں کے ذمے میں غم و غم فرمائے  
 (آمین)

احب الصالحین طست منهم لعل اللہ برزقنی صلاحًا  
 و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ  
 والسلام علی رسولہ اکرمیم

# عَلَامَہ اقبالؒ

برمزارِ

## حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی مد پر وہ خاک کہ ہے زیر فلک مطلع انوار  
اس خاک کے ذروں میں مندرستار اس خاک میں پوشیدہ ہے صنایع اسرار  
گردن جھکی جس کی جہانگیر کے گئے جس کے نفس گرم ہے گرمی حرار

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہاں  
اللہ نے برقت کیا جس کو خبردار

(بال حیریل)

۱۲۱۳

## ضیہ

خاکسار کے نام مولانا محترم محمد منظور نعمانی تہذیب کے دو خطوں کا عکس، ان کتابوں کے حقوق خاکسار ہی کو حاصل ہیں، خلاف ورزی کرنیوالا عدالتی

**Phone 25547**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسند منظور نعمانی

وہیں تشریف

مجلة • الفرقان • الكمبيوتر (الهند)

محرمی و مکتوبی جناب مولانا محمد حسن

گرلی خانہ ٹور ۶، رجب الاول ۱۴۰۸ھ

عاجے رابطہ اور تعارف اگرچہ بذریعہ کتابت ہو بھلا

امام محمد بن حنفیہ امام ربانی قدس سرہ کا ذکر فرمیں۔

دو مجاہدین بعدِ خلفاء کی زیارت کی سعادت ایسی عظیم کہ

حضرت مولانا ابوالحسن علی محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۔ پیدائش

تھے جب یہ عاجز و پائے دورہ حدیث کا مطالعہ کیا۔

حضرت کے خلیفہ سعدؓ عاشرین ہوئے مگر چار برس ہی رہے۔

حضرت مولینا سے میں عاجز کو کچھ برائے نام استفادہ

۱۱۔ اس پر حدود و مخاف — طے کا یہ ہے۔

نیکراجیہ، خاقانہ، عالمگیر مسجد، مری، نزدیکی پتھر پور، ضلع میانوالی، پاکستان

محفوظ کرای قری و ملک جناب مولانا محمد سعید راجی زیر مجہد عمر السامی

مکتبہ سر اجیدہ - خانقاہ احمدیہ سعیدہ -  
موسمی زینبی - فطیحہ ڈیرہ - الخلیل خان

(پالستان)

مجدد ایم تصانیف شائع بھی کر دی ہیں، بعد نہایت بہتر شکل میں آفست سے چھاپی ہیں۔  
یہ حلد اول، دوم، سوم، چہارم، پنجم بعد "دین و شریعت" نیز "قرآن آپ کے گہرے  
وہاں شائع ہو چکی ہیں۔ غالباً جناب کی طرف سے ان میں سے بعض ضرور گذری  
ہوں گے کہ مجھے علم نہیں کہ "تذکرہ امام ربانی" انہوں نے شائع کیا ہے یا نہیں  
شائع نہیں کیا، آپ خط لکھ کر دریافت فرما سکتے ہیں۔ اگر انہوں نے (جی  
امت کا انتظام نہ کیا ہو) مکتبہ سر اجیدہ کی طرف سے ویسی ہی عبارت  
آج ہو تو مجددی سنت کے میں بھی اس کو ستر سمجھوں گا کہ تذکرہ امام ربانی  
سلسلہ کی ہماری دو اہم کتابیں رہ۔ "جدید ربانی" (ترجمہ و تفسیر مکتوبات مجددی ثانی)  
ت خولجہ محمد مصور نقشبندی۔ یہ نیزوں کتابیں جناب اپنے مکتبہ کی طرف سے  
فرمائیں۔ معاملہ وہی رہے جو مکتبہ رشیدیہ سے ہے۔

یہ یاد رکھیں اس بنیاد پر ہے کہ مکتبہ سر اجیدہ مکتبہ رشیدیہ کی طرح تجارتی طبقہ  
پائیدار ہے تو پھر یہ نزدیک ہی بہتر ہوگا کہ ان کتابوں کو بھی مکتبہ رشیدیہ ہی  
سے اس صورت میں بھی پالستان میں رشاعت کا مقصد حاصل ہو جائے گا۔

# کتاب خانہ افرقان کچہری روڈ، لکھنؤ

## ALFURQAN BOOK DEPOT

Publishers Book Sellers & Order Suppliers 31, NAYA Kutchery

Lucknow 7.

مفتی مکی خباب مودنا محمد سعید صاحب  
مدظلہ العالی

ایہ نامہ مودنا محمد سعید صاحب مدظلہ العالی کے لئے لکھا گیا ہے۔ اس  
باب کے پہلے گرامی نامہ سے جو رد میں، میں نے جو رد لکھا تھا اس  
آپ نے میری مکتوب تحریر لکھا تھا بہر حال وہ مجھے نہیں ملے۔ یہ  
کے بعد آگیا بعد گرامی نامہ مجھے بھی ملے ہے۔ معلوم ہوا کہ خباب  
سایہ سوار، مودنا غلام رسول صاحب سے شک خانہ الفرقان کی  
مکتبہ سرچیب کی طرف سے شائع کرنے کی اجازت حاصل کر کے  
تیار ہیں آپ کو جس مکتبہ فرائض میں وصولی کے روانہ کر رہا ہوں  
تذکرہ امام ربانیؒ، مکتوبات خراج محمد سعیدؒ، "سیرتِ نبویؐ" - تجا  
میں بھی ہے آپ اس کو آفریں گے چاہا مکتبہ کے - تذکرہ امام  
کامیاب نسخہ جو محفوظ نگاہی بیجا ہوا ہے، مکتوبات غلام  
ابوبکرؓ کی نسخہ محفوظ نہیں تھا۔

خدا کی مکتبہ شریعت کی طرف آپ سے کیا ہے  
پاکستان میں عبادت کا انتظام ہوا۔ یہ مکتبہ کے معاملہ کی نوعیت ہے  
مودنا غلام رسول صاحب سے معاملہ کی نوعیت ہے  
تذکرہ امام ربانیؒ کے بعد سیرتِ نبویؐ اور مکتوبات خراج  
مکتبہ کے ہوں گے۔ کچہری کے بعد سیرتِ نبویؐ اور مکتوبات خراج  
مکتبہ کے ہوں گے۔ کچہری کے بعد سیرتِ نبویؐ اور مکتوبات خراج  
مکتبہ کے ہوں گے۔ کچہری کے بعد سیرتِ نبویؐ اور مکتوبات خراج



نئی روڈ، لکھنؤ

ALFURQA

Publishers Book

Ref

چارہ جونا

مولانا محمد سعید صاحب فریدہ مجید  
 و علیہ السلام و رحمۃ اللہ علیہ  
 مانہ  
 (پہلی سول ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ  
 یہ لفظ لکھنؤ کا اس کے سول ہوا ہے  
 سر لکھنؤ وہ مجھے نہیں ملے۔ میرے جواب میں لکھنؤ  
 ہے۔ معلوم ہوا کہ خواب سے ناظم مکتبہ شریف  
 بہار ہونے کے فائدہ الفرائض کی تین کتابیں  
 قاضی صاحب لکھی ہیں۔ وہ تینوں  
 خود لکھے روانہ کر رہے ہیں۔ تجلیات ربانی اول  
 - خزانہ سرسبز - تجلیات ربانی تو انہی حال  
 حاصل ہیں گے۔ تیسری کتاب ربانی کے پہلے ایڈیشن  
 میں تھی۔ تجلیات خزانہ دوم کے ایڈیشن  
 مولانا عبد اللہ صاحب یہ کتابیں دیکھ کر دیکھ کر  
 - لکھنؤ میں حضرت مولانا حسین علی صاحب (پانچواں)  
 کی بھی سعادت حاصل ہوئی۔ اور حضرت

# مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرسندی

تلخیص و ترجمہ : مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی مدظلہ

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد آپ کے صاحبزادے عروۃ الوثقیٰ حضرت خواجہ محمد معصومؒ آپ کے وارث و جانشین ہوئے انھوں نے بھی ایمان و عشق دولت سے مالا مال ہو کر اللہ کا پیغام بے شمار انسانوں تک پہنچایا اور اس کے لاکھوں مددگاروں کی راہ پر لگایا۔

نبی عربی سیدنا محمد مصطفیٰؐ اسے اللہ علیہ السلام کی تعلیمات کو رائج کرنے میں کوئی بقیہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ شاہوں امیروں اور اپنے وقت کی اہم شخصیتوں عالموں مدعیوں کو اپنے نفس گرم کی تاثیر سے متاثر کیا۔ حضرت قبلہ اپنے والد ماجدؒ کی اہلیت کے وارث و امین تھے اور ان کے علوم و معارف کے شائع تھے۔ اور ان کے پیش قدم پر امت مسلمہ کے اندر اصلاحی جدوجہد میں تادم آخر مشغول رہے۔ حضرت قبلہؒ کے مکتوبات میں بھی آپ کے والد ماجد امام ربانی مجدد و مسوز الف ثانی رحمہ اللہ کے مکتوبات کی طرح عقائد و کلام، عبادات و معاملات، مقامات احسان و تقویٰ، نفسیہ نفس، تہذیب و اخلاق اور اصلاح اعمال سے متعلق ارشادات و تفصیلات ہیں، کیف افزین اور بعدالکین مضامین ہیں، ایمان افزا اور بصیرت افروز علوم ہیں۔ مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی مدظلہ نے فارسی کے اس گنجینہ بے بہا کار و ذہان میں ترجمہ و تلخیص فرما کر اردو دان حضرات تک ایک احسان عظیم فرمایا ہے۔ یہ بلند پایہ کتاب پہلے پہل کتاب خانہ الفرقان لکھنؤ (نڈیا) شائع ہوئی اور اب پاکستان میں کتب خانہ الفرقان ہی کی خصوصی اجازت و ہدایت کے تحت اس کی اشاعت و طباعت کا سہرا مکتبہ سراجیہ کے سر ہے۔

اور بھی مطالعہ کیجئے اور احباب کو بھی شوق دلائیے۔ سفید کاغذ بہترین کتابت و باعیت۔ اعلیٰ جلد بندی قیمت - ۱۷/۱ روپے قین نسخے اکٹھے منگوانے پر دس فی صد رعایت ملے گی رستم ارسال کرنے پر محصول ڈاک معاف۔ طے کا پتہ :-

مکتبہ سراجیہ، خانقاہ عالمیہ، محلہ سید محمد، نزد بازار، شہر سمیع آباد (پاکستان)

# تجلیاتِ ربانی تلخیص ترجمہ مکتوبات حضرت مجدد الف ثانیؒ

قرآن پاک اور حدیث نبویؐ کے مجموعوں کے بعد ہدایت و اصلاح کا سب سے بڑا سوا وہ ہے جو ان اکابرِ امت کی تالیفات اور مکتوبات میں ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے قلبِ قالب اور ظاہر و باطن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نیابت کا خاص مقام عطا فرمایا تھا۔ اور بلاشبہ پورے اسلامی دین میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات کو اس باب میں خاص تیار حاصل ہے ان مکتوبات میں احسان و تصوف، تعمیرِ باطن، حق و باطل میں امتیاز، جہاد فی سبیل اللہ اور اقامتِ دین، ترویجِ شریعت و احیاءِ سنت کی ترغیب اور امت مسلمہ کی عام رہنمائی کا وہ سامان موجود ہے جس کی صدائے بازگشت گزشتہ تین چار صدیوں میں تہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے حق میں میرے کار و مال کا گام انجام دیا ہے۔

مولانا نسیم احمد فریدی امر دہری نے مکتوباتِ امام ربانیؒ کے اُن دقیق مضامین کو چھوڑ کر جنکے مخاطب صرت خواص اہل قلوب ہیں، مینوں فقروں کو اردو میں مقل کیا ہے اس کتاب کی ایک ہی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں مکتوباتِ مبہم کے حالات بھی حاشیہ پر لکھے گئے ہیں جن کے مطالعہ سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ حضرت مجددؒ نے اصلاحِ امت، احیاءِ سنت اور ترویجِ شریعت کی جدوجہد میں کس زمانہ کی عظیم اور موثر شخصیتوں سے مکاتبت کر کے کس طرح اپنے درد کا اظہار کیا ہے۔ اور کن تدابیر سے اس وقت کے امراء اور وزراء کا بھی تعاون حاصل کیا ہے۔ اس سے قبل یہ بندہ اپنے کتاب کتب خانہ الفرقان لکھنؤ، (انڈیا) نے شائع کی اور اب پاکستان میں پہلی بار کتب خانہ الفرقان، رسی کے خصوصی جازت دہیکہ تحت تجلیاتِ ربانیؒ کی اشاعت کا سہرا مکتبہ سراجیہ کے سر پر خود بھی پڑھیے اور احباب کو بھی شوق دلایے۔ اعلیٰ عکسی کتابت و طباعت سفید کاغذ مضبوط جلد قیمت ۱۹ روپے، چنگی قیمت ارسال کرنے پر محصول ٹیک معاف تین نسخے اکٹھے منگوانے پر دس فی صد رعایت۔ جلد کا پتہ :-

مکتبہ سراجیہ خانقاہ احمدیہ سعیدیہ موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ اسماعیل خان



# دیگر مطبوعات

قیمت چار روپے

نذیر طبع

نذیر طبع

نذیر طبع

سلسلہ سراجیہ  
مقامات عثمانی اردو مفصل

مقامات سراجیہ

کشکول سعدی

---

مکتبہ سراجیہ، خانقاہ احمدیہ، سعیدیہ،

موسیٰ زئی شریف، ضلع ڈیرہ ایٹک (پاکستان)





